

باسمہ تعالیٰ

فاسئلوا اهل الذکر (الآیہ)

# تقریر طحاوی شریف

المعروف به

الحاوی اردو فی حل الطحاوی

من افادات درس

استاذ الاساتذہ حضرت اقدس الشاہ الحاج العلّامہ محمد اسعد اللہ صاحب

ناظم مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور

حواشی

السبب اسلام الحق الاسعدی

مکتبہ اسعدی (دارالعلوم) شاہ بھلول

سہارنپور (یو، پی)

جملہ حقوق بحق ادارہ محفوظ ہیں



جمہوری حقوق بحق ادارہ محفوظ ہے

سَلَامٌ عَلَيْكَ  
فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ  
(الآئینہ)

# تقریر طحاوی شریف

المعروفہ

الحَاوِیُّ فِي خَلِّ الطَّحَاوِیِّ  
مِنْ أَفَادَتِهِ دَرَسْ

اُسْتَاذُ الْأَسَاتِذَةِ حَقِيقَةُ أَقْدَسِ الشَّاهِ الْحَاجِّ الْعَلَامَةِ مُحَمَّدِ اسْعَدِ الرَّسَّاسِ  
نَاطِقُ مَدَرِّ مَظَاهِرِ عُلُومِ سَهَارِیْنِ

حَوَاشِی: ————— اسلام الحق اسعدی مظاہری

ناشر: —————  
ادارہ فیضانِ حضرت گنگوہی

مکتبہ اسعدی دارالعلوم، شاہ بہلول سہارنوی

# امام طحاویؒ

۲۲۹ھ م ۳۲۱ھ

آپ کا اسم مبارک احمد بن محمد بن سلامہ بن سلمہ بن عبد الملک بن سلمہ بن سلیم بن جناب الازری المصری الطحاویؒ۔ کنیت ابو جعفر ہے۔ ابتداءً آپ شافعی تھے مگر بعد میں مذہب حنفی کو اختیار فرمایا تھا۔ لہذا آپ مسلکاً حنفی ہیں۔ امام مزنیؒ جو کہ امام موصوف کے رشتہ میں ماموں بھی ہوتے ہیں آپ کے شیوخ میں بڑے درجہ کے استاد بھی ہیں جن سے امام موصوف نے بکثرت سماعت حدیث کی اور انھیں سے سنن شافعی کی روایت کرتے ہیں۔ علامہ عینیؒ غیب الافکار میں فرماتے ہیں ”امام طحاویؒ کی ثقاہت، دیانت، امانت، فضیلت کاملہ اور علم حدیث میں یدِ طولیٰ اور حدیث کے نسخ و منسوخ کی ہمارت پر اجماع ہو چکا ہے۔ امام طحاویؒ کے بعد کوئی انکا مقام پر نہ کر سکا۔“

حافظ ابن عبد البرؒ فرماتے ہیں ”طحاوی حنفی المسلک ہونے کے باوجود تمام فقہی مذاہب پر نظر رکھے تھے۔ امام موصوفؒ کے تصانیف میں معروف ترین ”معانی الآثار“ ہے جو کہ فقہ حدیث میں بلند پایہ کتاب ہونے کے ساتھ ہی مذہب احناف کے اثبات اور دلائل کے بیان کیلئے ایک خاص مقام رکھتی ہے۔ آپ کی پیدائش روزِ پنجشنبہ ماہِ ذیقعدہ ۲۲۹ھ مصر کے ایک قریب طحارنامی میں ہوئی ہے ایک قول ۳۳۸ھ میں پیدائش کا بھی منقول ہے، ابتدائی تعلیمی حالت پر نظر کرتے ہوئے آپ کے استاد اور ماموں امام مزنیؒ نے بقسم کہہ دیا تھا کہ ”تھکو علم نہیں آئے گا“ بعد میں امام موصوف فرماتے کہ اگر مزنی زندہ ہوتے تو قسم کا کفارہ دیتے، امام طحاویؒ کی وفات یومِ پنجشنبہ کی شب ۳۲۱ھ میں ہوئی اور فرافہ میں تدفین ہوئے۔ طحاوی کی توفی اور تولد اور زمانِ عمر بہ محمد مصطفیٰ ہے مصطفیٰ ہے اور محمد سے

وفات محمد مصطفیٰ ۲۳۹ھ، پیدائش مصطفیٰ ۲۲۹ھ، کل عمر محمد ۹۲ سال ۱۱ سے ماخوذ ہے، آپ امام مسلمؒ ابن ماجہ اور امام نسائیؒ کے ہم سبق ہونے کے ساتھ ان کے استاد اور شاگرد بھی تھے۔“

# کتاب لطافہ

## باب الماء یقع فیہ النجاسة

حدیثنا حماد بن مسلمہ :- حدیث پاک کی کتابوں میں دو حماد کا ذکر آیا ہے، ایک حماد بن مسلمہ ابن دینار اور دوسرے حماد بن زید ابن درہم۔ وفضل الاول کفضل دینار علی درہم بس یہ ایک ہی لطیفہ سنانا مقصود تھا اب اس باب کا خلاصہ مختصر الفاظ میں سنو اجماع است ہے کہ الماء المتغیر بالنجاسة ناپاک ہے۔ قلیلاً کان او کثیراً اذ کان او جارياً فی جریۃ کان او غیرہا اور مار قلیل غیر متغیر کے اندر ایک جماعت کے نزدیک کوئی چیز گرنے سے ناپاک نہیں ہوتا اور دوسری جماعت کے نزدیک ناپاک ہو جائیگا۔ اول والے استدلال کرتے ہیں ان تمام احادیث سے جو بیر بضاعۃ کے اندر وارد ہوئی ہیں، دوسری جماعت کہتی ہے کہ وہ کنواں دو حال سکھالی نہیں یا تو اس کے اندر مار قلیل تھا یا مار کثیر اگر مار کثیر ہے تو ہم آپ کے ساتھ شریک ہیں، اور اگر مار قلیل تھا تو آپ ہمارے ساتھ شریک ہوں گے کیوں کہ یہ بات محال ہے کہ اس کا پانی باوجود قلیل ہونیکے اتنی قسم نجاست گرنے سے بھی متغیر نہ ہو۔

یقیناً متغیر ہو گا یہ حدیث بیر بضاعۃ میں نجاست گرنے کی صورت میں سوال نہیں تھا بلکہ گفتگو اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب اس صورت میں ہے جبکہ نجاست نکال لی گئی ہو اب مطلب یہ ہوا کہ انما الماء طہور لا ینجس شئ بعد ما خرجت النجاسة اس پر سوال ہو گا کہ ایسی صورت میں پانی کے متعلق خاص طور پر سوال کی کیا ضرورت بلکہ جس چیز سے بھی نجاست زائل کر دی گئی وہ اب پاک ہے۔ جواب دیا کہ چونکہ کنویں کے پاک کر دینے کے بعد اس کی حیطان اور وہ گارا نیچے کا جس میں وہ نجاست بڑی تھی یہ چیزیں اب بھی موجود ہیں تو اس سے شبہ ہوتا تھا کہ آیا وہ کنواں پاک تھا یا نہیں اس کے متعلق سوال کیا اور آپ نے جواب دیا کہ خلاف قیاس یہ کنواں پاک ہو جاتا ہے۔ مصنف علیہ الرحمۃ نے اول جماعت کو فذہب قوم اور ثانی جماعت کو وخالفہم آخرین سے ارشاد فرمایا۔

ان کے متعلق سنو! فذہب قوم الخ حضرت ابن عباسؓ حضرت ابو ہریرہؓ حضرت سعید ابن المسیب رضوان تعالیٰ علیہم اجمعین صحابہ میں سے حضرت حسن بھری رحمۃ اللہ علیہ حضرت داؤد ظاہری حضرت مالکیہؒ و احمد رحمہم اللہ فی روایتہ۔ وخالفہم فی ذلک آخرین سے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مجاہد حضرت احناف حضرت شوافع حضرات خنابلہؒ فی روایتہ، آگے چل کر مصنف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بعض احادیث کے اندر دلوغ یکلمہ دیکھنا چاہنا وغیرہ کی وجہ سے برتن اور پانی کو ناپاک قرار دیا گیا باوجودیکہ دلوغ کلب سے اوصاف ثلثہ میں تغیر نہیں آتا لہذا ان احادیث میں اور بیر بضاعۃ



سند و احادیث دلائل کے طور پر پیش فرمائی ہیں۔  
 ہماری طرف سے جواب یہ ہے کہ جن احادیث سے آپ استدلال کرتے ہیں۔ ان کے اندر سنداً اور متناً  
 اضطراب ہے۔ سند کے اندر اضطراب یہ ہے کہ اس حدیث کا مدار ہے ولید ابن کثیر پر اور وہ سند کے اندر کبھی عن محمد  
 بن جعفر بن الزبیر کہتا ہے اور کبھی محمد بن عیاذ بن جعفر کہتا ہے ایسے ہی آگے چل کر کسی سند میں عبد اللہ  
 مکیتر اور کسی جگہ عبد اللہ مصغرا ذکر کرتا ہے اور متن کے اندر دارقطنی نے اس طرح اضطراب دکھلایا ہے کہ متعدد الفاظ  
 احادیث میں آتے ہیں مثلاً قَدْ رَقَلْتِینِ مَقْدَارِ قَلْتِینِ دارقطنی کے اندر قَلْتِینِ اور ثَلَاثَا ہے۔ یہی امام احمد کی روایت  
 میں ہے، عقیل ابن عدی۔ دارقطنی کی اور روایت میں قَلْتٌ وَاحِدَةٌ ہے۔ دارقطنی کی تیسری روایت میں اربعین قَلْتٌ ہے،  
 نیز حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ جو اس حدیث قَلْتِینِ کے راوی ہیں۔ لیکن اس پر عمل نہیں کرتے یہ دلیل ہے اس بات پر  
 کہ دال میں کچھ کالا ہے۔ حافظ ابن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ ملا عبد الباقی الشافعیؒ من قَلْتِینِ عَقْلٌ وَنَقْلٌ کے خلاف  
 ہے۔ لَافَةٌ حَدِیْثٌ تَكَلَّمَ فِیْهِ جَمَاعَةٌ آگے چل کر مصنف علیہ الرحمۃ نے چند اعتراضات کے جوابات دے کر اس  
 باب کو ختم فرمایا ہے۔ واللہ اعلم

فذهب قوم الى هذه الآثار. قوم کے مصداق حضرت امام مالکؒ امام شافعیؒ امام احمدؒ اسحاق ابن راہویہ رحمہ اللہ ہیں۔ نیز حضرات صاحبینؒ ہیں ان لوگوں کے نزدیک سوڑ ہرہ پاک ہے لانه من الطوافین علیکم او الطوافات وانما لیست بنجس او كما قال علیہ الصلوۃ والسلام۔ وخالفهم فی ذلك آخرون الخ اس کا مصداق حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ ہیں لیکن مشہور یہ ہے کہ حضرت امام محمدؒ بھی آپ کے ساتھ ہیں، لیکن امام طحاویؒ نے اول جماعت کے ساتھ شمار کیا ہے، شاید ان سے دونوں روایتیں ہوں۔ امام حنبلیؒ کے نزدیک سوڑ ہرہ مکروہ ہے اور قاعدہ فقہیہ یہ ہے کہ جب مطلق مکروہ بولا جایا کرے تو اس سے مکروہ تحریمی مراد ہوتا ہے لیکن ایک قول امام صادقؑ سے مکروہ تنزیہی کے متعلق بھی آتا ہے تو اب حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا اصح اور اصل

۱۷. اما فی الاحبار ص ۶۶ نیز از ندکی، لودی، ابو عبیده، ابوالور، علقمه، عکرمه، دینره، حسن بن زیاد، طاووس، ابن سیرین، ابن ابی لیلی، ابو هریره، ابن محمد، سعید بن مسیب، حسن بصری، اما فی الاحبار ص ۶۶، ملاحظه ہو.....



مذہب یہ ہوا کہ ظاہر للضرورۃ و مکر وہا تنزیہا فی الاصح ان کان الماء موجوداً۔ اول مذہب  
والوں کا استدلال حضرت ابو قتادہؓ کی روایت ہے، ہماری طرف سے جواب ہے کہ وہ حدیث مضطرب ہے کیونکہ  
تمسکہ اور کبشہ یہ دونوں اس کے رواۃ ہیں، اور ان دونوں کو ضعیف قرار دیا گیا ہے نیز وہاں صرف ابو قتادہؓ  
کا نقل تھا کہ انھوں نے برتن کو چھکا دیا تھا ان کا نقل ہمارے لئے قابل حجت نہیں اور حضور علیہ السلام کے فعل کو  
انھوں نے نقل نہیں کیا بلکہ یہ قول نقل کیا کہ انہا لیست بنجس اس سے پانی کے پاک ہونے پر استدلال کرنا  
صحیح نہیں ہے کیونکہ اس کے اندر یہ احتمال ہے کہ ان کے گھر میں آنے جانے اور ماستہ ثیاب میں رخصت دینے کیلئے  
فرمایا ہو کہ اگر وہ کپڑے وغیرہ میں مس کرے اور گھر میں آئیں جائیں تو کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ انہا لیست بنجس  
بل انہا من الطوافین علیکم اوالطوافات۔ لہذا حکم سورہ ہرۃ کی کراہیت اور عدم کراہیت پر سوال کرنا احتمال  
کے پائے جانے کے بعد صحیح نہیں ہے۔ لافہ اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال آگے چل کر مصنفؒ نے  
دلیل عقلی بیان کی ہے۔

اس نظر کا خلاصہ یہ ہے کہ لحم کی چار قسمیں ہیں۔ ایک وہ جو ماکول اور طاهر ہو اور دوسرا جو غیر ماکول اور طاهر ہو  
اول کی مثال لحم الاہل والغنم وغیرہ اور ثانی کی مثال لحم آدمی و آدمی کا گوشت ہے، اور سور کا لحم پر ہے،  
لہذا جب لحم پاک ہے تو سور بھی ان دونوں کا پاک ہے تبس لحم وہ ہے جس کو شریعت نے حرام قرار دے رکھا ہے،  
مثلاً لحم الکلب والخنزیر کا مزہ جو تھیں قسم و لحم ہے جو نہ طاهر اور نہ حرام بلکہ شریعت نے ان کے کھانے سے منع فرمایا ہے  
وہ لحم ہے ایسے ہی لحم کل ذی ناب کا حکم ہے اسی میں ہرہ بھی ہے، لہذا لحم ہرہ منہی عنہ ہے، تو اس کا سور بھی منہی عنہ ہوگا،  
ہی تنزیہی و تحریمی دونوں قول ہیں۔ واللہ اعلم۔

## باب سُورِ الْکَلْبِ

اس باب کے اندر حضرت مولفؒ نے چند احادیث ذکر فرما کر یہ بات ثابت کی ہے کہ سور کلب سات مرتبہ دھونے  
سے پاک ہوتا ہے اور اس برتن کو سات مرتبہ دھویا جائیگا۔ یہ مذہب ہے امام مالکؒ امام شافعیؒ اور احمد رحمۃ اللہ علیہما  
یہ ہی لوگ مذہب قوم الی ہذہ الآثار کے مصداق ہیں۔ البتہ امام مالکؒ کے نزدیک وہ سور کلب پاک رہے گا اگرچہ سات مرتبہ  
دھویا جائیگا یہ مذہب حسن بصریؒ کا مختار ہے امام احمدؒ کی بھی ایک روایت ہے اب امام مالکؒ سے سوال کیا گیا کہ  
جب وہ سور کلب آپ کے نزدیک پاک ہے تو غسل سبع مرات کی کیا ضرورت ہے؟ تو فرماتے ہیں کہ غسل سبع مرات  
امر تعبیدی ہے تعلقی نہیں ہے، ہماری طرف سے جواب یہ ہے کہ امر تعبیدی کی چونکہ شریعت کے اندر ندرت اور امر تعلقی کی  
کثرت ہے لہذا بغیر دلیل کے اسکو امر تعبیدی قرار دینا درست نہیں ہے دوسرا اختلاف ان المثلثہ کا آپس

سے ابن عباسؓ، عروۃؓ، محمد بن سیرینؒ، عمرو بن دینارؒ، اوزرعیؒ، اسحاقؒ، ابو ثورؒ، ابو عبیدہؒ، داؤد ظاہریؒ، امامانی الاہبار چھ  
سے ایضاً چھ بدل میں امام ثوریؒ سے امام مالکؒ کے چار قول نقل کئے ہیں ص ۱۶۷ ج ۱



میں یہ ہے کہ امام مالکؒ کے نزدیک اس غسل سبع مرات میں تقریب نہیں ہے اور امام شافعیؒ اور امام احمد رحمہما اللہ کے نزدیک ایک مرتبہ تقریب بھی ہے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ تقریب والی حدیث کے اندر اضطراب ہے اس لئے درست نہیں وخالقہم فی ذلک آخر دن اس آخرون کا مصداق حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرات صاحبین رحمہم اللہ ہیں ان کے نزدیک اس برتن کو تین مرتبہ دھویا جائیگا سات مرتبہ نہیں دھویا جائیگا چند وجوہات کی بنا پر اول نام کا اتفاق ہے کہ پیشاب اور پاخانہ کو اگر تین مرتبہ دھویا جائے تو پاک ہو جائیگا۔ لہذا جب اغلظ النجاسات کو تین مرتبہ دھویا جائے تو پاک ہو جاتا ہے تو سور کلب جو اغلظ النجاسات نہیں ہے یہ بطریق اولیٰ تین مرتبہ دھوئیے طاہر ہو جائیگا۔ ثانی سبع مرات والی حدیث کے راوی حضرت ابو ہریرہؓ ہیں۔ اور ان کا فتویٰ یہ ہے کہ اگر تین مرتبہ دھویا جائے تو برتن پاک ہو جاتا ہے۔ لہذا ارادی کا اپنی مروی کے خلاف فتویٰ دینا دلیل ہے اس بات کی کہ وہ مروی منسوخ ہو چکی ہے اب شوافع نے ایک اعتراض کیا کہ قاعدہ ہے کہ الزائد اولیٰ من الناقص اور سبع مرات والی احادیث زیادتی پر مشتمل ہیں۔ لہذا وہ اولیٰ بالعمل ہوں گی۔

نسبہ والی روایت کی طرف سے ہمارا جواب یہ ہے کہ اس قاعدے پر تو آپ بھی عمل نہیں کرتے کیونکہ عبد اللہ ابن مغفل سے ایک روایت ہے کہ آٹھ مرتبہ غسل ہو گا اور آٹھ سات سے زائد ہے لہذا آٹھ والی اولیٰ بالعمل ہونی چاہئے آپ کے نزدیک لہذا جیسے آپ نے آٹھ والی حدیث کو منسوخ مانا ہے سات والی حدیث سے، ایسے ہی ہم نے سات والی کو منسوخ مانا ہے تین والی روایت سے شوافع وغیرہ جواب دیتے ہیں کہ آٹھ والی روایت کو اس واسطے منسوخ مانا اور ترک کیا ہے کہ وہ اجماع کے خلاف ہے کسی کے نزدیک بھی آٹھ مرتبہ غسل الاناء نہیں ہے قد قال الحسن فی ذلک بماروی عن عبد اللہ المغفل یعنی اجماع کے خلاف نہیں ہے کیونکہ حسن بصریؒ کے نزدیک آٹھ مرتبہ دھونا واجب ہے لہذا آپ کا یہ جواب بیکردم پھر الینا مشکل ہے۔ وانا النظر فی ذلک امام طحاویؒ نے یہاں دو چیزیں بیان فرمائی ہیں ایک اپنی دلیل عقلی بیان کی اور دوسری چیز جو ہے وہ امام مالکؒ پر رد کیا ہے اس بات پر کہ وہ پانی کو اور سور کلب کو پاک قرار دیا ہے لیکن اس کے باوجود غسل الاناء سبع مرات کے قائل ہیں ان دونوں باتوں میں سے اول بات کا خلاصہ یہ ہے کہ ہسم سور ہرہ کے اندر نظر قائم کر چکے ہیں کہ سور کا مدار لحم پر ہے لہذا کلب اور خنزیر کا چونکہ لحم حرام ہے۔ لہذا سور بھی حرام ہے حضرت استاذی مولانا محمد سعد اللہ صاحبؒ نے فرمایا کہ صرف اتنی نظر قائم کر دینا ہمارے مذہب کے اثبات کیلئے کافی نہیں ہے کیونکہ اس سے صرف حرمت اور ناپاکی تو ثابت ہوئی ہے یہ بات ثابت نہ ہو سکی کہ اس کو سات مرتبہ دھویا جائے بلکہ تین مرتبہ دھویا جائے اور دوسری چیز جو امام طحاویؒ نے اس نظر کے اندر بیان فرمائی ہے وہ امام مالکؒ پر رد ہے کہ تم لوگ سور کلب کو جو پاک قرار دیتے ہو صحیح نہیں ہے، اور وجہ یہ بیان فرمائی کہ حدیث قلین کے اندر یہ بات ثابت ہے کہ جو پانی قلین سے کم ہو گا وہ یقیناً ناپاک ہو گا۔ اور جو قلین یا اس سے زائد ہو جائے تو وہ پاک رہتا ہے لم یجمل الخبث ای لم یوثر النجس لہذا اگر سور کلب قلین سے کم ہو تو وہ ناپاک ہو جانا چاہئے، مابقیہ ہو جانے کی وجہ سے اور اگر تم یہ کہو کہ قلین سے کم یا زیادہ پانی ہر صورت میں پاک ہی رہتا ہے تو پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث شریف میں قلین کی قید



بجائے لٹائی حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قلتین فرمانا دلیل ہے اس بات پر کہ اگر اس سے کم پانی ہے تو اس کا حکم کچھ اور ہے وہ یہ کہ ناپاک ہو جائیگا اور اگر قلتین سے زیادہ ہے تو اس کا حکم کچھ اور ہے وہ یہ کہ ناپاک نہیں ہوگا۔  
لہذا معلوم ہو گیا کہ سور کلب ناپاک ہے اس کے بعد استاذی فرماتے ہیں کہ حدیث قلتین کو امام مالک پر حجت قائم کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ وہ خود حدیث قلتین کے قائل نہیں ہیں لہذا امام طحاوی کا رد صحیح نہیں ہے۔

## بَابُ سُورِ بَنِي آدَمَ

امام طحاوی علامہ نودی علامہ قرطبی نے اجماع نقل کیا ہے اس بات پر کہ اگر مرد اور عورت ساتھ ساتھ غسل یا وضو کریں تو بالاتفاق جائز ہے کسی کا اختلاف نہیں ہے بلکہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ مرد پہلے فایغ ہو جائے اور پھر عورت کرے یا اس کا برعکس ہو ابن المنذر نے حضرت ابو ہریرہؓ کا اختلاف اس صورت میں بھی نقل کیا ہے جبکہ ایک ساتھ دونوں غسل کریں لہذا ان لوگوں کا اجماع نقل کر دینا صحیح نہیں ہے بہر حال یکے بعد دیگرے وضو یا غسل کرنے کی صورت میں جو اختلاف ہے وہ یہ ہے کہ امام احمدؒ داؤد ظاہریؒ اسحق ابن راہویہؒ کے نزدیک مکروہ ہے۔ اور یہی مصداق ہیں فذهب قوم الیٰ هذا الاقار کے یہ مکروہ کہتے ہیں کہ عورت غسل کرے بسورہ یا مرد غسل کرے بسورہ لیکن اس کے ساتھ شرط یہ ہے کہ اذا خلعت بہ یعنی اگر عورت نے غسل تنہا کیا تو اس کے سور سے منع ہے ورنہ جائز ہے علامہ نودی نے اجماع نقل کیا ہے کہ اگر عورت مرد کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرے تو جائز ہے اور اگر مرد عورت کے بچے ہوئے پانی سے کرے تو جائز نہیں ہے لیکن اس کے اجماع پر چوٹ لگتی ہے امام طحاوی کے اس قول سے کہ فذهب قوم الخ حسن بصریؒ سعید بن مسیبؒ کے نزدیک مرد کو عورت کے سور سے غسل کرنا منوع ہے مطلقاً ای اذا خلعت بہ اولم تخلو بہ اس کے برخلاف دوسری جماعت کے نزدیک مطلقاً ایک دوسرے کے سور سے غسل و وضو جائز ہے اسی کو مصنفؒ فرماتے ہیں کہ وخالفہم فی ذلك آخرہ الخ یعنی امام مالکؒ حضرت امام ابو حنیفہؒ امام شافعیؒ کے نزدیک مطلقاً جائز ہے۔ یہ ہی مذہب سفیان ثوریؒ کا بھی ہے، اور یہ ہی ایک روایت امام احمدؒ کی بھی ہے یہ تو مذاہب کا خلاصہ ہوا امام احمدؒ وغیرہ کے دلائل شروع کتاب میں اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل خالفہم فی ذلك اخرون کے بعد سے جس کے اندر یہ بیان کیا گیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ازواج مطہراتؓ میں سے کسی نے کسی نے فی اناء واحد غسل فرمایا ہے یہ دلیل ہے جواز کی ان احادیث کے بعد امام طحاوی فرماتے ہیں کہ قال ابو جعفر فلم یکن فی ہہنا حجة یہاں سے یہ بات بیان کرنی مقصود ہے کہ یہ احادیث جو امام طحاوی نے حنفیہ اور دوسرے لوگوں کے مستدل میں بیان فرمائی ہے ان میں سے یکے بعد دیگرے غسل کرنے پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔

کیونکہ ممکن ہے من اناء واحد غسل اس صورت میں ہو جبکہ دونوں ایک ساتھ کریں لہذا یہ ہمارے مخالف پر

۱۔ امانی الاجار ۲۔ لے ایضاً یہ قال احمدؒ و اسحقؒ لکن قیضاً باذا خلعت بہ امانی الاجار ۳۔ امام الشوری رحمۃ اللہ علیہ امانی الاجار ۴۔ علامہ عینیؒ نے پانچ مذاہب اس میں نقل کئے ہیں۔ امانی الاجار ص ۱۶۰



محبت نہیں ہوگی بلکہ ایسی احادیث دلیل میں پیش کرنی چاہئیں جسکے اندر یہ تصریح ہو کہ ایک نے پہلے غسل کیا اس کے بعد دوسرے نے غسل کیا چنانچہ امام طحاوی نے آخر تک اس مضمون کی احادیث بیان فرمائی ہیں آگے نظر قائم کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔ وقد ردینا فی هذا الآثار اس کے اندر شروع باب کی احادیث سے تو یہ معلوم ہوا کہ غسل نہ کرے اور آخر باب کے اندر احادیث میں ان سے جواز معلوم ہوتا ہے۔ اب دونوں کے اندر تعارض ہو گیا۔

لہذا دفع تعارض کے کوئی دوسرے معنی متعین کریں گے اب ہم دیکھتے ہیں کہ یہ بات متفق علیہ ہے کہ اگر دونوں ایک ساتھ غسل کریں جائز ہے اور اس میں پانی ناپاک نہیں ہوتا لہذا اگر ایک پہلے غسل کرے اور دوسرا بعد میں کرے تو یہ بھی جائز ہونا چاہئے کیوں کہ اگر نجاست وضو کرتے وقت گرے تو بھی پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔ اور اگر وضو سے پہلے گر جائے تب بھی ناپاک ہو جائیگا لیکن جب جمیعاً کرنے میں پانی ناپاک نہیں ہوتا تو پہلے کرنے میں بھی پانی ناپاک نہیں ہوگا۔ وهو ما ذهب فریق آخر :-

نوٹ :- شعبی اور ازرائی فرماتے ہیں کہ عورت کے سور سے مرد کو غسل اس وقت مکروہ ہے جبکہ حائضہ ہو یا جنبتی ہو :- :- واللہ اعلم بالصواب

## باب التسمیۃ علی الوضوء

یہاں سے یہ مسئلہ بیان فرماتے ہیں کہ وضو سے قبل تسمیہ ضروری ہے کہ نہیں ؟ ظاہر یہ امام احمدؒ اسحاق بن راہویؒ کے نزدیک تسمیہ علی الوضوء ضروری ہے۔ یہی لوگ مصداق ہیں فن ذهب قوم الی هذا اور ان لوگوں نے استدلال کیا ہے۔ لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله سے ترمذی شریف کے اندر ہے۔ ان تترك التسمیۃ عامداً ۱۱ عاد الوضوء وان كان نامسیاً او متاؤلاً اجزاء ۱۲ محقق ابن ہمام فتح القدیر کے اندر ص ۱۱ پر تحریر فرماتے ہیں کہ ہم کو نظر نے یہاں تک پہنچا دیا کہ تسمیہ واجب ہے حضرت مولانا عبدالحق صاحب لکھنوی کی بھی رائے ہے کہ تسمیہ قبل الوضوء میں وجوب ہی خالفہم ارنہیں ہے ان کے شاگرد قاسم قطوبغا فرماتے ہیں۔ ۱۱ بحاث شیخنا اذا خالفت المنقولہ لم تعتبر لہذا وجوب ثابت نہیں ہوگا بلکہ احادیث موالک شوافع کے نزدیک ضروری نہیں ہے۔ کان الاجماع معنا اور یہی لوگ مصداق ہیں۔ وخالفہم فی ذلك آخر من کے اور ان کی دلیل حضرت امام طحاویؒ نے ہاجران متقدم کی حدیث بیان کی ہے کہ آپ نے استنجا کرنے کی حالت میں سلام کا جواب نہیں دیا بلکہ وضو فرمانے کے بعد دیا کیونکہ سلام کے اندر اللہ کا نام ہے اور آپ نے بغیر طہارت کے اللہ کا نام لینا مناسب نہیں سمجھا اس سے یہ ثابت کر دیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو تسمیہ سے قبل کیا ہے کیوں کہ جب آپ نے سلام کا جواب دینا مناسب نہیں فرمایا تو بسم اللہ کیلئے وضو سے قبل حالت غیر طہارت میں کس طرح پڑھتے اور جب ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ترک ثابت ہو گیا تو وجوب کی نفی ہو گئی اور یہی ہمارا مدعی ہے۔

شہادان الاحادیث ثبت عن ابن عمرؓ والشبیؓ وازرائیؓ المنع الخ ۱۱ الامان الاجاز ص ۳۳ امام احمدؒ کی ایک روایت علی الصحتہ یہی ہے بزل



اب ان کی دلیل کا جواب سنئے کہ وہاں نفی ذات وضور کی نہیں بلکہ کمال وضور کی نفی ہے "ای یس الوضور کمالاً  
بغیر التسمیۃ جیسے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے، لیس المساکین الذی تودع التمرۃ او التمرۃ  
الخ واللقمۃ واللقمۃ الخ لیس المؤمن الذی یبیت شعبان وجارۃ جالغ اور لا صلوة لجار المسجد  
الا فی مسجد ان سب کے اندر لا لائے نفی کمال کیلئے ہے کہ وہ مسکنۃ ایمان سے نقل کیا۔ یہ مطلب نہیں کہ نماز  
ہی نہیں ہوگی بلکہ نماز کامل نہیں ہوگی اہل عرب کا اکثر قاعدہ یہی ہے کہ جب کہیں لا بولتے ہیں تو اس سے نفی کمال  
مراد لیتے ہیں۔

لہذا جب دونوں قسم کی احادیث وارد ہو گئی ہیں۔ بعض سے جواز اور بعض سے عدم جواز معلوم ہوتا ہے تو ان  
دونوں حدیثوں کے اندر تطبیق دینے کیلئے یہ کہا جائیگا کہ جن احادیث کے اندر نفی ہے اس سے کمال کی نفی ہے  
اور جن سے ثبوت ہے وہ اس ذات کا ثبوت ہے۔ اب آگے چل کر امام طحاویؒ منظر قائم فرماتے ہیں، واما وجہ ذلك  
من طریق النظر اس کا خلاصہ یہ ہے کہ بہت سی اشیاء کے اندر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے اندر کلام  
کو دخل ہے لیکن ان میں سے بعض کلام ایجاب کے مرتبے رکھتے ہیں اور بعض ارکان کے مرتبے رکھتے ہیں، مثلاً  
عقود کے اندر کلام کو دخل ہے۔ بیع و شرا و نکاح و طلاق کے بعد اور اسی طرح خلع کے اندر کلام کی ضرورت ہے،  
اور یہ ایجاب کہلاتا ہے اور عبادات میں نماز کے اندر تکبیر تحریمہ اور حج کے اندر تلبیہ کو دخل ہے اور یہ ارکان میں  
سے ہیں اب وضور بھی ایک شئی عبادت میں سے ہے اس کے اندر تسمیہ کو دیکھا جائے تو وہ نہ ایجاب کے ساتھ مشابہت  
رکھتی ہے اور نہ ارکان کے ساتھ لہذا جب دونوں سے تسمیہ فارغ ہو گئی تو اس کو وضور کے اندر واجب کہنے والوں کا  
قول باطل ہے آگے ایک اعتراض کرتے ہیں کہ اگر کوئی شخص تسمیہ قبل الوضور کو تسمیہ علی الذبیحہ پر قیاس کر کے قرار دے  
تو یہ بھی صحیح نہیں ہے کہ شوافع کے نزدیک تسمیہ ذبیحہ پر ضروری نہیں ہے لہذا وضور پر بھی نہیں ہے۔ اور لوگوں  
کے نزدیک تسمیہ ذبیحہ پر واجب و ضروری ہے۔ وہ لوگ جواب یہ دیں گے کہ آپ کا یہ ذبیحہ پر قیاس کرنا صحیح نہیں کیونکہ  
وہاں پر تسمیہ کا اظہار ہوتا ہے اور وضور کے اندر اظہار ملت کی ضرورت نہیں ہے نیز جیسے وضور شرائط صلوة میں  
سے ہے ایسے ہی اور اشیاء میں جو شرائط صلوة میں سے ہیں، باب الوضوء للصلوة معزۃ مؤثۃ وثلاثاً وثلاثاً مثلاً ستر وغیرہ  
تو جیسے ان شرائط کے اندر تسمیہ ضروری نہیں ہے ایسے ہی وضور کے اندر تسمیہ ضروری نہیں اس کے بعد مصنفؒ  
نے باب منع کیا جس سے وضور مرۃ مرۃ اور ثلاثاً ثلاثاً قائم فرمایا جس سے اس بات کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کہ حضور  
صلی اللہ علیہ وسلم کا وضور ثلاثاً بطریق وجوب یا بطریق فرض نہیں تھا بلکہ بطور استحباب کے تھا۔ کیوں کہ دوسری  
احادیث سے وضور مرۃ مرۃ بھی ثابت ہے جو عدم وجوب کی بین دلیل ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

عہ ظاہر کی ایک جماعت کہتی ہے کہ اگر تسمیہ بھول جائے تو وضور کا اعادہ ضروری ہے دوسری جماعت کہتی ہے کہ ضروری نہیں ہے امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں  
کہ باب الوضوء میں مجھے کوئی صحیح حدیث ملتی ہی نہیں۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ تسمیہ عام ہے چاہے بسم اللہ ہو یا اور کوئی ذکر ہو۔ جو لوگ حکم حق  
کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ صرف بسم اللہ ہونا چاہیئے ان کی دوسری جماعت کہتی ہے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم ہونا چاہیئے۔ اے دربیعہ الزلزلہ  
یہ حضرات فرماتے ہیں کہ ابتداء وضور میں تسمیہ سنون ہے۔ بذل ص ۱۶۷۔ وہ قال جہو العلماء وہو اظہر الراشدين عن احمد۔ امان الاحبار  
ص ۱۶۷۔ ص ۱۶۸۔ عہ ظہر کا لہذا میں یہ نام اسی طرح قلم بند ہے۔ اسلام ٹائمز



# باب مسح الرأس

اس باب کے اندر یہ بیان فرمایا گیا کہ اذنین رأس میں داخل ہیں تاکہ ان کا مسح کیا جائے مثل رأس کے ! یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے کہ استیعاب رأس فی المسح ضروری ہے یا نہیں ؟ بعض احادیث سے ثابت ہے کہ آپ نے مسح رأس میں استیعاب فرمایا ہے جیسا کہ شروع باب میں احادیث سے معلوم ہوا ہے، اس بنا پر مالکیہ حضرات کے نزدیک استیعاب ضروری ہے اور اس کو امام طحاوی نے فذہب ذاہبون الخ سے تعبیر فرمایا ہے اس کے بعد امام طحاوی دوسرے لوگوں کا مذہب بیان فرماتے ہیں . خالفهم فی ذلك آخرون الخ کے مصداق حضرات ائمہ ثلاثہ ہیں ان لوگوں کے نزدیک استیعاب ضروری نہیں ہے بلکہ بعض رأس جس کو حضرات صنفیہ ربع رکعہ اس مقدار ناصیہ سے تعبیر کرتے ہیں اور حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ ولو شعر واحد اور امام احمد کی بھی ایک روایت یہی ہے اس کے بعد مصنف نے وہ احادیث بیان فرمائی ہیں جن سے بعض رأس کا مسح ثابت ہوتا ہے . اس کے بعد نظر فرماتے ہوئے کہتے ہیں واقفا من طریق النظر یعنی وضو کے اعضاء دو حال سے خالی نہیں یا مغسول ہوں گے یا تمسوح مغسول میں سے یدین رجلین اور وجہ ہیں اور ان کے اندر تمام کا اتفاق ہے کہ پورے اعضاء دھوئے جائیں گے اور جو اعضاء تمسوح ہیں ان کے اندر اختلاف ہے کہ کتنے کا مسح ہوگا اب دوسرے پر قیاس کیا جائے گا کہ کوئی اور تمسوح عضو ہے تو حالت تخفیف کے اندر رجلین کو تمسوح پایا اب دونوں ایک جنس کے ہو گئے ہیں . لہذا جو خفین کے مسح کے اندر ہوگا وہی مسح رأس کے اندر ہوگا اور خفین کے اندر تمام ائمہ اس بات پر متفق ہیں کہ پورے رجل کا مسح فرض نہیں ہے لہذا رأس کے مسح کا بھی یہی حکم ہے کہ پورے سر کا مسح فرض نہیں ہے واللہ اعلم وعلیہ السلام .

## باب حکم الاذنین فی الوضوء للصلاة

اس باب کے اندر بیان فرمایا گیا کہ اذنین رأس میں داخل ہیں تاکہ ان کا مسح کیا جائے مثل رأس کے یا وہ درجہ میں داخل ہے تاکہ ان کو دھویا جائے اس میں علماء کے مختلف اقوال ہیں . قال ابن شریح تغسلان مع الوجه وت مسحان مع الرأس وجر یہ کہ دونوں کا جزر ہے . اسحاق ابن راہویہ

لہ صفحہ ۹ کا . قال ابن رشد " اتفق العار علی ان الوجہ من طہارة الاعضاء المتسولة بمرّة مرة اذا استغسل وان الاذنین والثلاث مندوب ایہا . امان ص ۱۷ . وفي مسح الرأس عند الشافعی " فی المشہور التثلیث مندوب خلافاً لابن حنیفہ " مالک " واحمد فی الاصح " امان ص ۱۷ . مالک " جبائی " احمد فی روایتہ " ابن علیہ " وبعض الظاہر یہ " ( امان ص ۱۷ ) لہ علامہ عینی " نے فقہاء کے اقوال نقل کئے ہیں . مالکیہ " کے چھ ہیں .



فرماتے ہیں کہ ان کا مسح فرض ہے۔ شعبہ فرماتے ہیں کہ مسح وغیرہ کچھ بھی نہیں ہے۔ جہور کے نزدیک یہ واجب نہیں ہے۔  
 امام احمدؒ کے نزدیک واجب ہے، ابن سلمہؒ اور علامہ ابہریؒ کے نزدیک فرض ہے جیسے کہ اسحاق بن شہاب  
 کے نزدیک داؤد ظاہریؒ زہریؒ کے نزدیک ہما من الوجہ یعنی چہرے میں داخل ہیں اور غسل فرض ہے  
 اس کے بعد مصنفؒ نے چند احادیث ذکر فرمائی ہیں جن سے یہ بات ثابت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نین  
 کے ظاہر کا مسح فرمایا ہے اور باطن کا غسل فرمایا ہے، فذهب قومٌ الى هذا الاثر۔ یعنی اس مذہب کی  
 طرف ایک قوم گئی ہے وہ حسن ابن صالح اور امام شعبی ہیں ان کے نزدیک اذنین کا باطن حصہ وجہ کے حکم میں ہے  
 اور ظاہری حصہ رأس کے حکم میں۔ دوسری جماعت و خالفہم ذلك آخر دن انحر یہ چہرہ کا مذہب ہے  
 ائمہ اربعہ اس میں داخل ہیں کہ ان کے نزدیک ظاہر اور باطن کا صرف مسح ہوگا اور پھر آگے چل کر مصنفؒ اپنے دلائل  
 قائم فرماتے ہیں۔ جن سے یہ بات ثابت ہوئی کہ اذنین حکم میں رأس کے داخل ہیں اور ان کا مسح ہوگا غسل نہیں ہوگا  
 اور جو احادیث شروع باب میں ان لوگوں کے مذہب کے استدلال میں ذکر کی گئی ہیں ان سے غسل ثابت نہیں ہوتا  
 کہ آپؐ نے اس کا غسل فرمایا ہے، نیز جتنی احادیث کثرت کے ساتھ مسح رأس کے اندر وارد ہوئی ہیں غسل مآ  
 قبل منها اذ کے بارے میں وارد نہیں ہوئی ہیں۔ واما من طريق النظر۔ یہاں سے دلیل عقل پیش فرماتے  
 ہیں کہ یہ بات متفق علیہ ہے کہ اگر کوئی عورت احرام باندھے تو حالت احرام میں چہرے کا ڈھانکنا جائز نہیں ہے،  
 اور سر کا تغطیہ جائز ہے اور اس کے اندر دو تمام سر کو مع اذنین کے ڈھانک سکتی ہے تو جب اس پر تمام کا اجماع  
 ہے کہ پورے اذنین کا تغطیہ ہوگا نیز ما قبل و ما ادبر کی قید نہیں ہے تو ایسے ہی مسح اذنین کے اندر بھی یہ  
 قید ملحوظ نہیں ہوگی۔ وحجة اخرى انا قد رأينا همد اس کا خلاصہ یہ ہے کہ وضو کے اندر کل اعضاء چارہاں  
 وجہ، یدین، رجليں، رأس، اس میں سے ہر عضو یا تو پورا مسحول ہے یا مسح کوئی عضو ایسا نہیں ہے  
 کہ اس کے نصف کا حکم کچھ اور ہو، اور بقیہ کا حکم کچھ اور، لہذا رأس کے اندر بھی یہی حکم ہے کہ اس کا حکم مسح ہے  
 لہذا اذنین ما دبر کے موافق ما قبل کا بھی یہی حکم ہوگا۔ اس کے بعد ابن عباسؓ کی ایک روایت کا ذکر ہے جس کے  
 اندر ان کا مل بتلایا گیا ہے کہ ظاہر و باطن اذنین کا مسح فرماتے تھے۔ اور شروع باب میں جو حدیث ان لوگوں کے  
 مستدل میں بیان کی گئی ہے اس کے اندر حضرت ابن عباسؓ کا ذکر ہے کہ ان سے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا  
 کہ الا توضوء لک الخ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے ظاہر و باطن اذنین کا مسح فرما کر بتلادیا کہ وہ احادیث  
 منسوخ ہیں جو اس قسم کی ہیں۔

لما ان الاخبار ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶



# باب غسل الرجلین فی الوضوء

اس باب سے یہ بیان فرمائیں گے کہ رجلین کا وظیفہ وضوء کے اندر کیا ہے مصنف نے چند حدیثیں شروع میں ذکر فرما کر ان لوگوں کے استدلال کو بتلایا جو کہتے ہیں کہ رجلین کا وظیفہ مسح ہے فذہب قوم اس کے اندر شیعہ داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک مسح رجلین واجب ہے، نیل الاوطار ص ۱۶۲ پر لکھا ہے، قالت الامامية الواجب مسحها۔ اور امامتہ شیعہ کا ایک فرقہ ہے حسن بصری رحمہ اللہ ابن جریر طبری ابو علی جانی سے منقول ہے کہ ان کے نزدیک اختیار ہے مسح و غسل میں بعض ظاہریہ کے نزدیک جمع کرے گا غسل و مسح دونوں کے اندر ابن عمر رضی اللہ عنہما ابن عباس رضی اللہ عنہما حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی مسح کا جواز نقل کیا گیا ہے لیکن روح المعانی ص ۲۵۵ پر لکھا ہے کہ مسح کی نسبت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی طرف کذب ہے، لافہ ماروی عن صحابی جواز المسح علامہ زرقانی فرماتے ہیں کہ غسل کے خلاف کسی صحابی سے روایت کوئی مروی نہیں ہے، قال ابن ابی اجمع اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی غسل القدمین وادعی الطحاوی ان المسح منسوخ یہ خلاصہ ہے ان لوگوں کے مذاہب کا ہر حال اس مذہب میں پیش پیش حضرات شیعہ ہیں، وخالفہم فی ذلک آخرون الخ اس کے اندر تمام جمہور داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک غسل ہو گا رجلین کا۔ اس کے بعد مصنف نے حدیثیں نقل فرمائی ہیں، اور جمہور کے مذہب کو ثابت فرما کر فریقہ غسل رجلین کو ثابت فرمایا ہے، شروع باب میں احادیث ترغیب ذکر فرمائی جن کے اندر دو پہلو تھے ایک قولی ایک فعلی، اس کے بعد چند حدیثیں ترہیب کی ذکر فرمائیں جس کے اندر رجلین کے نہ دھونے پر وعید وارد ہے، اس کے بعد امام طحاوی نے بطریق نظر اپنا مذہب ثابت فرمایا ہے غور سے سنو ادا ما وجہہ سن طریق النظر، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ احادیث ترغیب قویہ سے یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ وضوء کرنے سے اعضاء کے گناہ جھڑتے ہیں چنانچہ جب وہ اپنے رجلین کا غسل کرے گا تو گناہ جو رجلین کے ذریعہ ہوتے ہیں صاف ہو جائیں گے تو اس سے معلوم ہوا کہ رجلین کا وظیفہ غسل ہے اگر مسح ہوتا تو غسل رجلین پر سقوط خطایا نہ ہوتا جیسے رأس کا وظیفہ مسح ہے تو اگر کوئی بجائے مسح کے اس کا غسل کرے تو سقوط خطایا نہیں ہوگا، ایسے ہی رجلین کے اندر بھی ہوتا حالانکہ حدیث سے ثابت ہو گیا کہ غسل پر خطایا معاف ہوتی ہے، وقد زعم زاعمہ الخ شیعہ لوگوں نے جو نظر قائم کی ہے اس کو یہاں سے بیان فرما کر بھی اس کا رد کریں گے خلاصہ ان کی نظر کا یہ ہے کہ تیمم کی حالت میں رأس اور رجلین دونوں کا ایک حکم ہے ان دونوں کا سقوط لالی بدل ہوا، لہذا جب دونوں

۱۷۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۱۸۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۱۹۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۲۰۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۲۱۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۲۲۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۲۳۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۲۴۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۲۵۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۲۶۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۲۷۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۲۸۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۲۹۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۳۰۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۳۱۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۳۲۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۳۳۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۳۴۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۳۵۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۳۶۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۳۷۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۳۸۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۳۹۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۴۰۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۴۱۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۴۲۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۴۳۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۴۴۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۴۵۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۴۶۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۴۷۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۴۸۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۴۹۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۵۰۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۵۱۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۵۲۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۵۳۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۵۴۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۵۵۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۵۶۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۵۷۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۵۸۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۵۹۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۶۰۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۶۱۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۶۲۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۶۳۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۶۴۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۶۵۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۶۶۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۶۷۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۶۸۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۶۹۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۷۰۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۷۱۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۷۲۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۷۳۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۷۴۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۷۵۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۷۶۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۷۷۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۷۸۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۷۹۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۸۰۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۸۱۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۸۲۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۸۳۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۸۴۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۸۵۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۸۶۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۸۷۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۸۸۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۸۹۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۹۰۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۹۱۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۹۲۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۹۳۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۹۴۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۹۵۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۹۶۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۹۷۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۹۸۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۹۹۔ امان الاخبار ص ۱۶۲ ۱۰۰۔ امان الاخبار ص ۱۶۲



حکم میں برابر ہوئے تیمم کے اندر ایسے ہی وضو کے اندر بھی دونوں حکم میں برابر ہوں گے کہ جیسے راس کا مسح ہے ایسے ہی رجلین کا بھی مسح ہو گا فکان من الحجۃ الیہ امام طحاوی رحمہاں سے رد فرماتے ہیں کہ تمہارا یہ کہنا کہ جن اعضاء کا سقوط لائی بدل ہوتا ہے وہ حکم میں برابر ہیں یہ کہنا صحیح نہیں ہے کیونکہ جتنی اگر تیمم کرے تو یدین اور وجہ کے علاوہ تمام اعضاء فریضہ کا سقوط لائی بدل فرض ہوتا ہے راس کی طرح، لہذا غسل کی صورت میں بھی راس کا باقی تمام اعضاء کا حکم ایک ہی ہونا چاہیے یعنی صرف مسح حالانکہ پانی ملنے کی صورت میں غسل ہے لہذا رجلین کا وظیفہ بھی پانی ملنے کی صورت میں وضو کے اندر غسل ہو گا۔ مسح نہیں ہو گا۔ حضرت استاذی مدظلہ فرماتے ہیں کہ مجھے اس نظر کے اوپر اشکال ہے کیونکہ امام طحاوی کا یہ فرمانا کہ جنبی کیلئے بھی وجدان مار کی صورت میں تمام اعضاء کا مسح کرنا ہو گا۔ صحیح نہیں ہے اس لئے کہ وجدان مار کی صورت میں تو راس کا وظیفہ جنبی کیلئے غسل راس ہے مسح راس نہیں ہے وضو کی طرح لہذا جنبی کو قیاس میں پیش کرنا صحیح نہیں ہے، البتہ ان کی نظر کا جواب یہ دیا جائے گا کہ تیمم کے اندر مضغہ اور استنشاق کا سقوط بھی لائی بدل ہے لہذا یہ بھی حکم میں راس کے ہو گئے اور وضو کے اندر راس کی طرح ان دونوں یعنی ناک و منہ کا مسح ہونا چاہیے حالانکہ اس کے تم بھی قائل نہیں ہو واللہ اعلم بالصواب۔

## هل الوضوء یجب لكل صلوة

سلف صالحین کی ایک جماعت کہتی ہے کہ تجدید وضو ہر نماز کیلئے فرض ہے جیسا کہ آیت کا مقتضی ہے شیعہ اور ظاہریہ کے نزدیک مقیمین کے لئے تجدید وضو لکل صلوة فرض ہے مسافر کیلئے فرض نہیں ہے، و قال بعض العلماء كان ثم نسخ الخ وقال بعضهم علی سبیل الاستحباب. حضرات جہور کے نزدیک محدث کیلئے تجدید وضو واجب ہے ورنہ مستحب ہے و علی هذا اجماع اهل الفتوى اليوم لیکن یہ استحباب اس وقت ہے جبکہ اس سے کوئی کار ثواب کر لیا جائے۔ ورنہ اسراف لازم آئے گا مذہب قوم الحاکمات الحاضریہ۔ اس سے مراد ظاہریہ اور شیعہ ہیں۔ و خالفهم فی ذلك آخرون سے حضرات جہور مراد ہیں اس کے بعد مصنف نے بہت سی احادیث ذکر فرمائی ہیں جس سے ثابت کیا ہے کہ تجدید وضو لکل صلوة فرض و واجب نہیں ہے آگے چل کر امام طحاوی رحمہ فرماتے ہیں کہ ممکن ہے کہ پہلے یہ واجب ہو لیکن اس کے بعد منسوخ ہو گئی اور دلیل میں ایک روایت پیش فرمائی ہے جس سے ثابت فرمایا ہے کہ پہلے آپ پر تجدید وضو فرض تھی لیکن یہ منسوخ ہو کر اس کے عوض مسواک واجب ہو گئی ہے حالانکہ مسواک کے وجوب کا قائل جہور

عہ حضرت اقدس ناظم صاحب رحمہ قال العلامة البیہقی والحدادیہ وضو التوضیٰ یجب علی طہارة و امان الاضمار ۲۱۵ ۱۷  
عہ امان الاضمار ۲۱۵ ۱۷ نیز علامہ کی ایک جماعت سے بھی وجوب نقل کیا ہے، امان ۲۱۵، ۲۱۶ عہ امان ۲۱۵، ۲۱۶  
عہ امان ۲۱۵ ۱۷ عہ بذل ص ۱۷



میں سے کوئی نہیں ہے۔ اس کا جواب دیا کہ مسواک کا وجوب صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خصوصیات میں سے ہے امت کیلئے واجب نہیں ہے کماؤل علیہ قولہ علیہ السلام لولا ان الشق علی امتی لا مرتهم بالسؤال و تاخیر العشاء نقل دلیل کے بعد امام طحاوی نے دو دلیل عقلی قائم فرمائی ہیں۔  
 واما وجه ذلك من طريق النظر۔ اس کا خلاصہ یہ ہوا کہ طہارت کی دو قسمیں ہیں ۱۔ حدث اصغر جیسے بول و براز وغیرہ اور ایک حدث اکبر جیسے احتلام و جماع وغیرہ کی طہارت کی دو قسم ہو گئی اور نوع والے حدث سے طہارت کا نام صغریٰ اور نوع ثانی کی طہارت کو طہارت کبریٰ کہتے ہیں۔ اب ہم دیکھتے ہیں کہ جنابت یا بجماع کے بعد جب غسل کر لیا جاتا ہے تو وہ غسل مرد و اوقات سے ختم نہیں ہوتا بلکہ باقی رہتا ہے ایسے ہی وضو بول و براز کے بعد جو کی گئی ہے اس کو مرد و اوقات ختم نہیں کرے گا بلکہ باقی رہے گا۔ البتہ حدث اصغر لاحق ہو جائے تو اب یہ طہارۃ اصغر و وضو واجب ہو جائے گی جیسے غسل کے اندر ہے۔ وجہ اخیری انار ایناھما لا اسکا خلاصہ یہ ہے کہ تم لوگوں کے نزدیک مسافر کیلئے تجدید وضو لکل صلوٰۃ واجب نہیں ہے بلکہ صرف مقیم کیلئے واجب کرتے ہیں لیکن عقل و قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ مسافر کی طرح مقیم کا بھی حکم ہونا چاہیے دونوں میں اتفاق ہونا چاہیے کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ دوسری جگہ طہارت اور نقض طہارت کے حکم میں دونوں برابر ہیں۔ مثلاً بعض طہارت کا احداث سے ہوتا ہے اس کے اندر مسافر اور مقیم دونوں برابر ہیں مثلاً اگر حدث اکبر احتلام و جماع وغیرہ لاحق ہو جائے تو سب کی طہارت کا نقض ہے اور ایسے ہی بعض طہارت کا نقض خروج وقت سے ہوتا ہے۔ مثلاً مسح علی الخفین کیلئے خروج وقت ناقض ہے اس کے اندر مسافر اور مقیم سب کے سب برابر ہیں۔ اگرچہ مدت اور وقت کے اندر اختلاف ہے کہ مسافر کیلئے کتنی مدت ہے اور مقیم کیلئے کتنی مدت ہے۔ لیکن فی نفسہ خروج وقت کو نقض میں دونوں جگہ داخل ہیں لہذا جب ان دونوں جگہ مسافر اور مقیم دونوں برابر ہیں تو تجدید وضو لکل صلوٰۃ مالم یحدث کے حکم میں ہے مسافر اور مقیم دونوں برابر ہوں گے اور کسی ایک کے لئے بھی واجب نہ ہوگی۔

## بَابُ الْمَذَى

مذی بالاتفاق تمام علماء کے نزدیک ناپاک ہے لیکن اس بات کے اندر اختلاف ہے کہ اسکے خروج کے بعد کتنے عضو کا دھونا واجب ہے؟ امام مالکؒ کے نزدیک پورے ذکر کا غسل واجب ہے یہاں ایک روایت امام احمدؒ کی ہے کہ مع انیشین دھونا واجب ہے، فذہب قوم کے مصداق یہی لوگ ہیں جن کا مسلک ابھی گزرا دوسری عبادت کا بیان و خالفہم فی ذلك اس کے مصداق حضرت امام اعظمؒ اور امام شافعیؒ دو اور دظاہری ہیں۔ جمہور علماء میں

عہ شکوۃ عن محمد بن یحییٰ بن حبان الخ ... فیہ ... اہل بالسؤال عند کل صلوٰۃ والحديث، لہ امان الاخبار ۲۳۵۔ اکتال ابن العربی ولم یخالف فی ذلك الا بعض الامامیہ الخ لہ والیہ ذہب الا ذوالی و بعضی الخنا بلہ و بعضی المالکیہ ر ۲ الخ امان ۳۳۵۔ ۱۔  
 لہ امان الاخبار ۲۳۵۔ ۱۔ دیوکل الجمہور کا قال الخناظہ دیوکل زایتہ عن المالکیہ کما فی الخناظہ و امان ۲۳۵۔



ایک روایت مالک کی بھی یہی ہے ان تمام کے نزدیک صرف موضع نجاست کا دھونا واجب ہے پورے ذکر کا دھونا واجب نہیں ہے اور جن احادیث سے ثبوت ہے وہ محض تفحص کیلئے تھا۔ یعنی وجوب کے طور پر نہیں تھا بلکہ اس سے کیا گیا تھا کہ وہ حضور قسمیں سکڑ جاتا ہے اس کے بعد حضرت امام طحاوی نے نظر قائم فرمائی۔ اس نظر کا خلاصہ یہ ہے کہ خروج مذی حدث ہے اب ہم نے جو غور کیا کہ امداد کے خروج سے کیا واجب ہوتا ہے تو معلوم ہوا کہ غسل ما اصاب البدن عنہ سے واجب ہوتا ہے مثلاً خروج غائط خروج بول خروج دم یہ سب امداد ہیں کسی ایک کے نکلنے سے صرف بدن کے اسی حصے کا دھونا واجب ہوتا ہے جہاں وہ رہا ہے۔ لہذا خروج مذی سے بھی اسی حصے کا غسل لازم آئیگا جس جگہ وہ لگی ہے پورے کا دھونا واجب نہیں ہے، فہذا قول ابی حنیفہؒ والیوسفؒ ومحمدؒ، واللہ اعلم وعلمہ اتم ۛ

## باجم المتی ملھی طاهر من جنس

اس باب کے شرعی میں حضرت مولفؒ نے چند احادیث ذکر فرما کر یہ مسئلہ ثابت کیا کہ منی پاک اسکے غسل کی ضرورت نہیں ہے بلکہ کھڑپا دینا اگر دینا ہی کافی ہے آگے فرماتے ہیں فذهب الذہبون الی ان المتی طاهر اور اگرچہ مسئلہ گذرا ہے یہ مذہب ہے امام شافعیؒ اور دار رد ظاہریؒ کا اور ایک روایت احمد بن حنبلؒ سے ہے اسکا برخلاف جن لوگوں کے نزدیک منی ناپاک ہے ان کو یہاں بیان فرماتے ہیں۔ وخالفہم فی ذلک آخرون۔ یعنی حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام اعظمؒ کے نزدیک نجس و ناپاک ہے البتہ ان دونوں حضرات میں اتنا فرق ہے کہ امام صاحب کے نزدیک اگر منی یا بس ہے تو فرک کافی ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک لا بد من غسل ہے امام احمد بن حنبلؒ کی ایک روایت ہمارے مذہب کے موافق ہے لیث کے نزدیک منی ناپاک ہے لیکن جمع لاتعداد الصلوۃ ان صلی فیہ، جن بھرمی کے نزدیک اگر منی کپڑے کو لگی ہے تو ناز کا اعادہ نہیں ہے اور اگر منی بدن پر لگی ہے تو اعادہ ہے ہماری طرف سے شوافع کے مشددات کا جواب یہ ہے کہ ان احادیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ کے ان کپڑوں سے منی کا فرک ہوتا تھا جو آپ سونے کیلئے پہنتے تھے۔ ان کپڑوں کے متعلق جن میں ناز پڑھتے تھے حدیث کے اندر کوئی ذکر نہیں ہے اور یہ ہمارے نزدیک بھی جائز ہے کہ اگر کپڑے میں منی بول دیر از وغیرہ کچھ لگ جائے تو اس کے اندر سونا جائز ہے البتہ ان کے اندر ناز جائز نہیں چنانچہ آگے چل کر امام طحاویؒ نے چند احادیث ایسی ذکر فرمائی ہیں جن سے یہ ثابت ہے کہ آپ نے اس کپڑے کو دھلوا یا جس میں منی لگی ہوئی تھی اور پھر ناز کیلئے اس کو پہن کر تشریف لے گئے۔ وان بقی الماء فی ثوبہم اس پر ان لوگوں نے یہ اعتراض کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس قسم کی روایات مروی ہیں جن سے یہ ثابت ہے کہ آپ نے اس کپڑے کے ساتھ ناز

عہ اگرچہ نہ لگی تو اعادہ کی ضرورت نہیں، لہذا ساقیؒ دیہاتول سفیان الثوریؒ۔ وقال الثوریؒ ہذا حکم الامانی ۲۳۸  
 مسئلہ اور امامیؒ۔ الثوریؒ۔ لیث بن سعدؒ، حسن بن علی اور ایک روایت امام احمدؒ۔ وقال القاضی عیاضؒ دیہاتول سفیان  
 حل نجاست الامانی شافعیؒ واقحاب الحدیث فقالوا ابظہارۃ ۱۲، الامانی ۲۵۵ ج ۱



پڑھی جن پر منی لگی تھی اور اس پر غسل نہیں کیا تھا صرف اس کا فرک فرمایا تھا اس کا جواب ہماری طرف سے یہ ہے کہ اس سے صرف یہ معلوم ہوا کہ منی کے فرک کے بعد کپڑا پاک ہو جاتا ہے اور یہی ہمارا بھی مذہب ہے۔ ان کان المنی بایساً اور اس سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ منی فی نفسه پاک ہے تو اس کی مثال تو ایسی ہے جیسے کہ جوئے وغیرہ کو اگر گندگی بول براز لگ جائے تو مٹی کے رگڑ دینے سے پاک ہو جاتا ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ بول و براز فی نفسه پاک ہو جائے اس کے بعد امام طاہری فرماتے ہیں کہ اس مسئلہ میں احادیث مختلف ہیں حضرات صحابہ کا عمل بھی مختلف ہے لہذا اب قیاس کی طرف رجوع کرنے کی ضرورت پیش آئی۔ اب ہم نے غور کیا تو معلوم ہوا کہ خروج منی اغلظا حدث میں سے ہے، نظر و فکر سے معلوم ہوا کہ وہ تمام اشیاء جن کا خروج حدث قرار دیا گیا ہے وہ فی نفسه نجس ہوتی ہیں مثلاً بول و براز دم عرق دم حیض و استحاضہ لہذا اس سے ثابت ہوا کہ ہا کان خروجه حدثاً فہو نجس خروج منی بھی حدث ہے، فہو ایضاً نجس وهو من اقوال اکمنا الثلاثہ — واللہ اعلم بالصواب :

## بَابُ الَّذِي يَجَامَعُ وَلَمْ يَنْزِلْ

یہاں سے اس شخص کے متعلق مسئلہ بیان فرماتے ہیں کہ جو جماع کرے اور اس کو انزال نہ ہو اس فعل کو اساک کہتے ہیں اس مسئلہ کے اندر اختلاف ہے کہ آیا اساک سے غسل واجب یا نہیں ہے، مصنف نے شروع میں چند احادیث ایسی ذکر فرمائی کہ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ غسل واجب نہیں ہے اور جن لوگوں نے اس مذہب کو اختیار کیا انکے متعلق فرمایا، فذهب قوم الی ان من وطئ ان لوگوں میں صحابہ کے اندر مسروق حضرت عمرؓ ابن عبدالعزیز کا نام نامی آیا تا بعین میں سے، حضرت علی ابوسعید سعاد بن الوقاص زید ابن خالد رضی اللہ عنہم اجمعین، ظاہر یہ ہشام عطار اعمش وغیرہ سے بھی یہی مذہب منقول ہے آگے بیان ہے وخالفہم فی ذلک آخرون۔ اس کے اندر تمام امت اور جمہور علماء داخل ہیں اب امت کا اجماع ہے کہ یہ غسل واجب ہے اس کے بعد مصنف نے چند احادیث جمہور کی تائید میں ذکر فرمائی ہیں ان سے یہ ثابت فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب اتقا رختانین فرماتے تھے تو غسل فرماتے تھے سواء انزل اولہ یمنزل اس پر ان لوگوں نے اعتراض کیا کہ ان احادیث سے حضور علیہ السلام کا فعل اگرچہ معلوم ہو گیا لیکن یہ کہاں سے معلوم ہو گیا کہ واجب بھی تھا یہاں پر گویا خلاصہ یہ نکلا کہ ان احادیث سے غسل واجب نہیں ہے جو احادیث ضروری ہیں وہ دو قسم کی ہیں ایک تو یہ کہ المما من المماء اور بعض احادیث دوسری قسم کی ہیں کہ لا غسل علی من آکسل حتی یمنزل اب ان میں سے اول قسم کی جو احادیث ہیں ان کے متعلق حضرت ابن عباس رضی فرماتے ہیں، انما ذلک فی الاختلاف اذا رأى انه یجامع

لہ قدوری من جامع من الصحابۃ ومن الانصار و انہم لم یروا خلافاً من انزال المماء۔ ثم روی انہم رجوع من ذلک (امانی ص ۱۶۷) لہ ابو سلمۃ بن عبد الرحمن، اعمش، داؤد ظاہری (امانی ص ۱۶۷)، لہ وقد ذهب الی ذلک الخلفاء الاربعۃ والعترۃ والفقہاء و جمہور الصحابۃ رض و تابعین ومن بعدہم۔ امانی ص ۱۶۷، لہ ثم روی عن عمرؓ انہ قل من خالف فی ذلک جعلتہ نکلاً والفقہ الاجماع علی وجوب الغسل الخ (امانی ص ۱۶۷) عہ ادھر تلاش کے صراحتاً نام مخالف میں نہیں ملا۔ غالباً کاتب سے سہو ہوا ہے ۱۲ اسکا مع غفرلہ



نہ لحد میں نزل تو معلوم ہوا کہ ان احادیث کا محل خاص ہے۔ نیز بعض لوگ یوں بھی کہتے ہیں کہ اول اسلام میں تو ایسا تھا لیکن  
 یہ حدیث الماء والی دوسری احادیث سے منسوخ ہو گئی ہے دوسری نوع کی احادیث ان کا جواب یہ ہے کہ جیسے وہ حضور صلی  
 اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں اس طرح اس کے خلاف بھی حضور علیہ السلام سے مروی ہیں مثلاً ایک روایت میں آتا ہے۔  
 اذا قعد بین شعبۃ الاربع الحدیث اس قسم کی بہت سی احادیث ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ غسل واجب  
 انزال ہونا شرط نہیں ہے جب دو متعارض قسم کی حدیثیں جمع ہو گئیں تو دونوں کے اندر جمع کی صورت تلاش کی گئی تو چند احادیث  
 ایسی ملیں جن سے معلوم ہو گیا کہ شروع میں اکسال سے غسل واجب نہیں ہوتا تھا۔ لیکن بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ چنانچہ۔  
 حضرت ابن عباسؓ ابن کعبؓ حضرت عثمانؓ و حضرت زبیر رضی اللہ عنہم ان سب سے نسخ ثابت ہے اور پھر حضرت علیؓ حضرت  
 عمرؓ کے زمانے میں اس پر اجماع مسکون ہو گیا۔ اب اگے امام طحاویؒ نے نظر قائم کی۔ و اما رجعة من طریق النظر  
 یہاں سے مصنفؒ دلیل عقلی پیش کرتے ہیں کہ اکسال میں غسل ہونا چاہیے کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ اکسال اور جماع مع انزال  
 بہت سے احکام میں شریک ہیں۔ حواشیہ جماع الانزال سے واجب ہوتی ہیں وہی اکسال سے واجب ہوتی ہیں مثلاً روزے  
 کا فاسد ہو جانا حج میں دم کا واجب ہو جانا۔ ثنائی حج اس پر ہونا اور زنا کرنے کی صورت میں حد کا واجب ہونا۔ خواہ انزال  
 ہو یا نہ ہو۔ و علی فی الشہ کے اندر حد کا ساقط ہونا اہر کا واجب ہونا وغیرہ وغیرہ تمام احکام جیسے اس جماع پر مرتب ہوئے ہیں  
 جن کے اندر انزال ہوا ایسے ہی اس جماع پر بھی مرتب ہوتے ہیں۔ جس کے اندر انزل نہ ہو۔ لہذا جب یہاں حکم میں برابر ہیں تو غسل  
 کے واجب ہونے میں بھی دونوں برابر ہوں گے جیسے جماع مع انزال موجب غسل ہے و حجة اخرى فی ذلک اس کا  
 خلاصہ یہ ہے کہ جن لوگوں کے نزدیک اکسال سے غسل واجب ہوتا ہے وہ کہتے ہیں کہ یہ حکم صرف مردوں کے ساتھ تھا  
 ہے اور عورتوں پر غسل واجب نہیں ہے خواہ اس کو فحاط میں انزال نہ ہوا ہو۔ ہم کہتے ہیں کہ جیسے اسی فحاط میں جسکے اندر انزال  
 ہو مرد و عورت کا ایک ہی حکم ہے۔ اسی طریقہ سے اگر فحاط کے اندر انزال نہ ہو تو مرد و عورت کا ایک ہی حکم ہو گا کہ جیسے مرد پر غسل  
 واجب ہے اسی طرح عورت پر بھی غسل واجب ہو گا وغیرہ وغیرہ۔ واللہ اعلم :-

بَابُ كُلِّ مَا غَيَّرَتِ النَّارُ هَلْ يُوجِبُ الْوُضُوءَ.

اس باب کے اندر بیان فرماتے ہیں کہ لکل مما مستب النار سے حضور واجب ہو جاتا ہے چند حدیثیں شرع میں اس مسئلہ کے اثبات میں ذکر فرما کر ان لوگوں کے متعلق فرماتے ہیں کہ جو اس مسئلہ پر عمل کرتے ہیں خدا ہب قوم الخ الوجوب مما غلبت الناس اس قوم سے مصداق ظاہر ہے عمر بن عبد العزیزؒ حسن بصریؒ ابو قتادہؒ اسحاق بن راہویہؒ اور امام احمد بن حنبلؒ ہیں لیکن یہ مسلک شروع میں یہاں اٹھ کے بعد اب تمام کا اجماع ہے کہ کوئی اختلاف نہیں ہے یعنی اب

۱۔ ادھر (۱۶) ۱۷۔ مشکوٰۃ ص ۳۴ برادیت ۱۸۔ امانی ص ۱۶۷ ان کے علاوہ صحابہؓ اور تابعینؓ کے بہت سے اسما گرامی بھی نقل کئے  
ہیں۔ ۱۹۔ دکان الخلاف فیہ زمن الصحابہؓ تم استقراری فقہاء الفتویٰ واجماع العلماء بعد علیؑ انہ لا یقتضی الطہارۃ  
(امانی ص ۱۶۷)



وضوء واجب نہیں ہوتا۔ وخالفہم فی ذلک آخرون اسی میں جہور امت داخل ہیں اور پھر جہور کے استدلال میں مشورہ  
حدیثیں ذکر فرمائی ہیں جن سے ثابت ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے الاکل ماست النار کے بعد وضوء نہیں کیا آگے چلکر  
فرماتے ہیں کہ جن احادیث سے آپ کا وضوء کرنا ثابت ہے اس سے وضوء شرعی مراد نہیں ہے بلکہ وضوء لغوی مراد ہے  
یعنی ہاتھ منہ دھونا۔ اور اگر وضوء شرعی مراد لیا جائے تو ہماری طرف سے جواب یہ ہے کہ حدیث متعارضہ ہے بعض  
سے وضوء کرنا اور بعض سے وضوء نہ کرنا معلوم ہوتا ہے اول کیلئے نسخ بنے گی۔ چنانچہ ہم نے نتیجہ اور ثلاثی کے بعد بہت سی اس  
قسم کی حدیث کو پایا جن سے ہماری توجیہ معلوم ہوتی ہے چنانچہ حدیث کے اندر وارد ہے کہ کان آخر الامور من لیس رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء مما مست الناس۔ نیز اس کے علاوہ اور بہت سے اقوال ہیں اور افعال  
صحابہ اس مذہب پر دلالت کرتے ہیں ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میرے لئے غلط کلمہ بول کر وضوء کرنا بہتر ہے اس سے کہ طیب  
خشکی کھا کر وضوء کروں حضرت عمرؓ کا مقولہ حضرت ابو ہریرہؓ کو جبکہ انھوں نے حدیث ماست النار سنائی کہ پھر تو صاء  
نخن اور دمن نخن کے بعد بھی وضوء کرنا چاہیے، یہ تمام اقوال دلیل ہیں وضوء ماست النار کے نہ ہونے پر ایسے ہی ابوامامہؓ  
فرماتے ہیں الوضوء ما یرج و لیس مما یدخل۔ نیز جن صحابہ کرام سے وضوء کرنا ثابت ہے انھیں سے یہ بھی ثابت ہے  
کہ انھوں نے وضوء کا انکار فرمایا ہے۔ بہر حال اب الممۃ اربعہ کے مذہب یہی ہیں کہ ماست النار سے وضوء نہیں ہے آگے فرماتے  
ہیں غور سے پڑھو وقد ذهب قوم بین قوم الغنم یعنی الممۃ اربعہ کے نزدیک جس میں امام احمد بن حنبلؓ اور اسحق  
راہویہؓ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ لحوم ابل اس نسخ سے مستثنیٰ ہے اور ان کے کھانے کے بعد وضوء واجب ہے اور چند احادیث  
اس کے ثبوت کیلئے ذکر فرمائی ہیں لیکن الممۃ ثلاث نے جواب دیا کہ ممکن ہے کہ یہاں بھی وضوء لغوی مراد ہے اور ایک جواب  
یہ ہے کہ حدیث گذر چکی ہے کان آخر الامور من لیس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء مما مست الناس۔  
لہذا سب پر نسخ وارد ہوگا آگے اس پر نظر قائم فرماتے ہیں دامامین طریق المنظر اسی کا خلاصہ یہ بھی ہے کہ غنم و ابل  
میں بیع و شراہ اکل و شرب وغیرہ کے اعتبار سے بھی فرق نہیں ہے سب کا حکم یکساں ہیں لہذا عدم وضوء کے حکم میں بھی  
سب برابر ہیں۔ واللہ اعلم :-

## باب مس الفرج هل یجب الوضوء ؟

اس باب کے اندر یہ مسئلہ بیان فرماتے ہیں کہ مس ذکر و فرج ناقض وضوء ہے یا نہیں ؟ فن ذهب قوم انی هذا اثر  
اس کے مصداق ہیں حضرت امام شافعیؒ امام مالکؒ امام اوزاعیؒ امام اسحاق ابن راہویہؒ رحمہم اللہ اور مشہور روایت کے  
اعتبار سے احمد بن حنبلؓ بھی داخل ہیں ان سب کے نزدیک مس ذکر ناقض وضوء ہے۔ وخالفہم فی ذلک آخرون

لے قال الخازنیؒ ذهب اکثر اہل العلم وفقہاء الامصار دایضاً ۳۳ ۳۴ بدل ۳۵ ۱۶۰ امان ۳۵ ۳۶ دیکھنا نقل الاجماع علی ترک الوضوء  
ما مست النار النور والشران واللبانی وابن قدامہ وغیرہم ۱۶۰ ۱۶۱ امان ۳۵ ۳۶ دیکھنا قول جابر التامین کا ادعی الشوکانیؒ وقال دھو  
مذہب مالکؒ وابن حنفیہؒ و الشافعیؒ وابن المبارک و احمد و اسحاقؒ ابن راہویہؒ ۱۶۰ ۱۶۱ امان ۳۵ ۳۶ قال الشوکانیؒ وقد ذهب انی ذلک  
عمر و ابن عبد اللہؒ و ابو ہریرہؒ و ابن عباسؒ و عائشہؒ و سعد ابن ابی وقاصؒ و عطاء و الزہریؒ و ابن المسیبؒ و مجاہدؒ و ابانؒ و سلیمان یسارؒ و  
ابن نفیؒ و احمدؒ و اسحاقؒ و مالکؒ فی المشہور الخ بدل ۳۵ ۱۶۰ عہد جساکہ خود اصل کتاب میں منقول ہے ۱۲۰ اسلام فقہ



اس کے اندر جا میرا امت حضرت امام ابو حنیفہؒ اور ایک روایت میں امام احمد بن حنبلؒ بھی داخل ہیں ان حضرات کے نزدیک ناقض وضو نہیں ہے اور ان لوگوں نے علت بیان کی ہے کہ تم نے جس صورت سے یعنی حدیث سے استدلال کیا ہے اس کے اندر بُسرۃ رضی اللہ عنہا راویہ ہیں اور ان کی تفسیف کی گئی ہے چنانچہ ربعہؒ کہتے ہیں کہ واللہ لو ان بسبب تفسیہ علیٰ هذا الفعل لما اجزئت شہادتہا۔ نیز وہ فرماتے ہیں کہ اگر میں غون یا حیض میں ہاتھ دال دوں تو میرا وضو نہیں ٹوٹتا ہے تو مس ذکر اس سے اہوں ہے کیسے وضو ٹوٹ جائیگا۔ نیز آپ کی سند کے اندر مردان ہے اور اس کا ایک شرطی وہ دونوں مشکلم فیہ ہیں نیز آپ کی سند کے اندر زہریؒ کے بعد عروہؒ کا ذکر ہے حالانکہ زہریؒ اور عروہؒ کے درمیان عبد اللہ ابن ابی بکر رضی اللہ عنہما ایک راوی ہیں اس کو ترک کر دیا تو اس سند کے اندر تلبیس بھی ہے اس کے بعد مفصل طور پر کلام کیا گیا ہے کہ اگر فرقی بخلاف اس کے علاوہ جس حدیث سے بھی استدلال کریں گے اس کے اندر کوئی نہ کوئی راوی ضعیف ہو گا اس کے بعد فرماتے ہیں کہ البتہ بہت سے ایسے آثار مروی ہیں کہ جن سے وضو کا نہ ہونا ثابت ہے اور ان کے اندر کلام نہیں ہے لہذا وہ راجح ہونگے نیز عقلی تقاضا بھی یہی ہے کہ مس ذکر سے وضو نہیں ہے کیونکہ ظہر کف ذرا عین سے مخالف کے نزدیک بھی نقص وضو نہیں ہوتا تو جب ان دونوں سے نقص وضو نہیں ہے، تو اس باطنی کف سے بھی نہیں ہو گا۔ اسی طرح فخذ کا مس اکثر ذکر سے ہوتا رہتا ہے اور خشتین کا ہمیشہ مس اور تلافی ذکر سے ہوتا رہتا ہے اور یہ دونوں ستر ہیں تو جب ستر کا مس ناقض وضو نہیں ہے تو غیر ستر یعنی ہاتھ سے بھی نقص نہیں ہو گا۔ اس کے بعد امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ بہت سے وہ صحابہؓ جن سے وضو والی احادیث مروی ہیں۔ انہیں سے اس کے خلاف بھی مروی ہیں۔ اور پھر چند احادیث ذکر فرمائی ہیں جن سے یہ ثابت فرمایا کہ مس ذکر ناقض وضو نہیں ہے بلکہ ذکر کا مس مثل دوسرے اعضاء کے مس کے ہے اور جیسے ان سے وضو واجب نہیں ہے ایسے ہی مس ذکر سے نہیں ہو گا۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ بھی تو جسم کا ایک ٹکڑا ہے جس طرح دوسرے جگہ کے مس سے وضو نہیں ٹوٹتا اسی طرح یہاں بھی ہے۔ یعنی یہاں بھی وضو نہیں ٹوٹتا۔ :-



چوبیس گھنٹہ اور مسافر کیلئے تین دن تین رات یعنی دہتر گھنٹے تک مسح کی اجازت ہے اول جماعت کا استدلال حضرت  
ابی بن عمارہؓ کی حدیث ہے۔ جو شروع باب کے اندر ہے دوسرا استدلال ان کی وہ روایت ہے جس کے اندر حضرت عمرؓ کا  
قول اس شخص کے متعلق جس نے ایک ہفتہ تک کیا یعنی ایک ہفتہ تک مسح نقل کیا گیا ہے۔ اصبت السنۃ اس سے معلوم  
ہوتا ہے کہ یہ سنت ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے تیسرا استدلال ان لوگوں کا یہ ہے کہ ایک روایت کے اندر لکھا  
کہتا ہے ولو استاذن فزادنا۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ کوئی توقیت خاص نہیں ہے اگر اجازت لی جاتی تو ضرور آپ  
اجازت دیتے امام طحاویؒ نے جہور کے مستدلات میں سیکڑوں احادیث ذکر فرمائی ہیں۔ ان واضح اور تابندہ و پایابندہ دلائل  
احادیث کے سامنے تمہارے مستدلات یعنی ابی بن عمارہؓ کی حدیث ٹھٹھاتا ہوا چراغ ہے جس کی کوئی حیثیت نہیں۔ اور کس  
کیلئے یہ مناسب نہیں ہے کہ ان احادیث کو چھوڑ کر ابی بن عمارہؓ کی حدیث پر عمل کرے استدلال ثانی کا جواب امام طحاویؒ  
نے دیا کہ حضرت عمرؓ کا یہ فرمانا کہ اصبت السنۃ ممکن ہے کہ اس سے خلفاء راشدین کی سنت یعنی خود حضرت عمرؓ کی سنت  
مراد ہو اور انھوں نے اپنی رائے کو سنت سے تعبیر فرمایا ہو اور تیسرے استدلال کا جواب یہ ہے کہ یہ خود راوی کا ظن ہے وان  
الظن لا یغنی عن الحق شیئاً۔ جواب علیؓ یہ ہے کہ یہ حدیث تو ہمارے مذہب کیلئے ہے اس لئے  
کہ نہ راوی نے طلب ریادتی کی اور نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے زیادتی فرمائی ہے معلوم ہوا کہ اس کے اندر وہی مقدار  
متعین ہے جس کو ہم کہہ رہے ہیں جواب علیؓ مسح کی روایات جو دوسرے حضرات نے نقل فرمائی ہیں انھوں نے تو یہ ظن  
نہیں فرمایا جو یہاں حضرت خزیمہؓ نے فرمایا ہے بلکہ اس روایت کے مخالف بہت سی روایات ہیں تو روایات کثیرہ کیمقابل  
میں یہ معتبر ہے اس کے بعد مصنفؒ نے حضرت عمرؓ کی حدیث کا ایک جواب یہ بھی دیا ہے کہ حضرت عمرؓ سے جس طرح اصبت  
السنۃ مروی ہے ایسے ہی حضرت عمرؓ سے اس کے خلاف بھی مروی ہیں کہ آپ نے مسح کو موقت فرمایا ہے جیسا کہ ہم موقت  
کرتے ہیں اور تیسرا جواب حضرت عمرؓ کی حدیث کا یہ ہے کہ آپ نے جو حضرت عقبہؓ سے یہ فرمایا تھا اصبت السنۃ یہ اسی وجہ  
سے کہ حضرت عقبہؓ اپنے راستے سے شام کی طرف سے آتے تھے جس راستے میں کسی جگہ بھی پانی نہیں تھا تو ان کا حکم تیمم کا  
تھا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اس صورت میں جبکہ تم تیمم کی صورت ہو موزے کب تک نکالو گے تو انھوں نے فرمایا کہ ایک  
ہفتہ سے پہن رکھا ہے اور آج جمعہ ہے آج نکالوں گا۔ فافهم واللہ اعلم بالصواب۔

## باب ذکر الجنب الحائض الذی لیس علی الوضوء

اس باب کے اندر مستند روایات نے تین جماعتوں کے مذہب کو ذکر فرمایا ہے علیؓ یہ لوگ کہتے ہیں کہ ہند  
تعالیٰ کا پیر ذکر خواہ سلام کے ذریعہ ہو ایسی ظہارت کے ساتھ دینا ضروری ہے جس سے نماز پڑھی جائے  
یعنی اس شخص کے لئے وضو کرنا ضروری ہے اور یہ لوگ ہاجر ابن منقرؓ کی حدیث سے استدلال  
کرتے ہیں کہ انھوں نے آپ کو سلام کیا تو آپ نے وضو سے فارغ ہو کر جواب دیا اس سے معلوم ہوا کہ



وضو ضروری ہے، اعلیٰ دوسری جماعت کو مصنفؒ نے مخالفہم فی ذلک آخر دن سے بیان کیا ہے اور ان لوگوں کے نزدیک سلام کیلئے نہیں ہے وضو، بلکہ اگر تیمم کر کے جواب سلام دیا جائے تو کافی ہو جائیگا۔ اور سلام کے علاوہ ہرگز اللہ تم کیلئے وضو ضروری ہے۔ اور ان لوگوں نے اس حدیث سے استدلال کیا جس کے اندر ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم غلی سے نکل رہے تھے تو آپؐ کو کسی نے سلام کیا تو آپؐ نے تیمم فرما کر جواب دیا اور اس مسئلے کو وہ قیاس کرتے ہیں اس مسئلے پر نثار جنازہ اور عیدین کی نماز کی صورت میں پڑھنی اس کو جائز ہوتی ہے جبکہ ان کے فوت ہونے کا خوف ہو بس ایسے ہی یہاں پر سلام کے جواب کے فوت ہو جانے کا خوف ہے تو اس علت خوف فوت ہونے کی بنا پر بھی تیمم کافی ہے اعلیٰ ان کو مصنفؒ نے مخالفہم فی ذلک آخر دن سے ذکر فرمایا ہے ان کے نزدیک حالت حدث و جنابت ہر حال کے اندر ذکر اللہ جائز ہے سو کہ قرآن کے کہ حالت جنابت و حیض کے اندر جائز نہیں ہے اور پھر ان لوگوں نے احادیث سے ہی ثابت فرمایا ہے فاراد سنا ان تنظرنا ای هذه الآثار تاخرا۔ یہاں سے فرماتے ہیں کہ جبکہ احادیث تینوں قسم کی وارد ہوئیں اور ہر ایک نے اپنے اپنے مسلک پر استدلال کر دیا تو اب ضروری ہے کہ اب یہ دیکھا جائے ان انواع ثلاثہ میں کون سی نوع متاخر ہے تاکہ ہم اس کو ناسخ بتائیں غور و فکر کرنے سے ابن الفقہار کا قول ہم کو مل گیا کہ ابتدا اسلام میں ہر کلام و سلام اور ہر ذکر کیلئے وضو کی جاتی تھی اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الى الصلوٰۃ فاغسلوا وجوهکم وایدیکم ذلک آخرہ اس آیت کریمہ نے یہ بتلایا کہ طہارۃ کی ضرورت صرف قیام الی الصلوٰۃ کے وقت ہے لہذا اب وہ تمام اقوال جن سے فریقین اولین نے استدلال کیا ہے منسوخ ہو جائیں گی۔ اور ان پر جن احادیث کو امام طحاویؒ نے پیش کیا کہ بہت سے وہ صحابہ کرام جن سے یہ مروی ہے انہوں نے حالت حدث کے اندر قرأت قرآن فرمائی ہے یہ نسخ پر دلیل ہے ان تینوں جماعتوں میں سے اول جماعت کے مصداق ایک ظائفہ ہے اہل حدیث میں سے ان میں سے حمید وغیرہ ہیں اور تیسری جماعت کے اندر جمہور داخل ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

بَابُ حُكْمِ بُولِ الْغُلَامِ وَالْجَارِيَةِ قَبْلَ أَنْ يَكْلُمَا الْعَامَ

اس باب کے اندر اتفاق ہے کہ بول صبی ناپاک ہے خواہ اکل طعام والا ہو یا اکل طعام کا نہ ہو لیکن اس کے طریقہ تطہیر میں اختلاف ہے وہ بچہ بچہ جس نے غذا اکلنی شروع کر دی ہے ان کے بول کو سب کے نزدیک دھویا جائیگا اور جن صبیان نے غذا اکلنی شروع نہیں کی بلکہ ابھی دو روز بعد وغیرہ بچہ بچہ ان کے بول میں علماء کا اختلاف ہے بچہ کے پیشاب

۱- کتب معتبره، یونانی، عبرانی، و غیره، در حدیث اهل الحدیث، و غیره، و اینها را در حدیث  
مجموعه و قد نقل النور و غیره الاجماع، و اما در حدیث ۱۲۷، قال ابن رشد فی البیانیة ذهب الجمهور الى انه يجوز تغير متون ان يقتضی القرآن و قد كرر الشرح  
الاجماع ۱۲۷، اما في حدیث ۲۷ - که و قال النور في هذا القول انما هو في كيفية تظهير الشيء الذي بال عليه الصبي ولا خلاف في نجاسته و قد نقل بعض  
اصحابنا اجماع العلماء على نجاسته بول الصبي... ثم التقاضى عياض عن انشأه في غيره ثم قال بول الصبي طاهر فكما يتبعه بالعلمة قطعا - اما في حدیث ۲۷ -  
که و اخذت العلماء في كيفية طهارة بول الصبي و ابا اريته على الاثر هذا بسبب ۲۷، اما في حدیث ۲۷ -



پرنفخ اور نفی کے پیشاب کا غسل ہوگا۔ یہ مذہب مشہور اور رائج روایت ہے امام شافعیؒ کی اور یہی مصداق میں غلہ معلوم  
 الیٰ المفسرین کے اور یہی امام احمد بن حنبلؒ اور راؤ دظاہری کا مذہب ہے اور یہی ایک روایت غیر مشہور ہے ابو حنیفہؒ اور  
 مالکیہ سے ۲۲ امام اور ائیں کے نزدیک دونوں کے بول پرنفخ ہوگا یہی ایک روایت غیر مشہور ہے امام مالکؒ اور امام شافعیؒ  
 رحمہ اللہ کی ۳۳، دونوں کے بول کا غسل ہوگا یہ مذہب رائج ہے اور یہی مذہب ہے امام ابو حنیفہؒ کا نیز مالکیہ کی مشہور روایت ہے  
 اور یہی لوگ و مخالفہم فی ذلک آخر و ن کے مصداق ہیں اور ان کے استدلال کا جواب ان لوگوں کی طرف سے یہ ہے کہ  
 جتنی روایات کے اندر لفظ نفخ آیا ہے سب سے غسل مراد ہے اور جن روایات کے اندر لم یغسل آیا ہے اس سے غسل شدہ  
 کی نفی آئی ہے و اما وجہ من طریق النظر۔ خلاصہ اس نظر کا یہ ہے کہ دونوں کے بول کا حکم اکل طعام کے بعد ایک ہے  
 لہذا قبل طعام بھی دونوں کا حکم ایک ہونا چاہیے دونوں کے حکم میں کوئی تفریق نہ ہوگی۔

## بَابُ الرَّجُلِ لَا يَجِدُ إِلَّا نَبِيذًا مُسْكِرًا

نبیذ تمر کے مسئلہ کو بہت شہرت اور اہمیت دی گئی ہے حالانکہ یہ اتنا اہم نہیں ہے جتنا مشہور ہے ۱۱، نبیذ جو مسکر  
 ہے وہ سب کے نزدیک حرام ہے اور اس سے وضو جائز نہیں ہے۔ بالاتفاق سوائے امام اور ائیں کے ان کے نزدیک  
 نبیذ سے وضو جائز ہے ۲۲، نبیذ غیر مسکر کے اندر اگر ان ترات کا مزہ بھی نہ آیا ہو تو اس سے بالاتفاق وضو جائز ہے،  
 ۳۳، اور اگر ان کے اندر مزہ ہو جاوے مثلاً حلاوت وغیرہ ہو تو اس کے اندر اختلاف ہے امام ابو سفیرؒ اور ائمہ ثلاثہ  
 فرماتے ہیں کہ اس سے وضو جائز نہیں ہے اور اس کی طرف امام صاحب نے رجوع فرما لیا ہے اور یہی میلان ہے امام۔  
 طحاویؒ کا ایسی صورت میں ائمہ اربعہ کا متفقہ فیصلہ یہ ہوگا کہ نبیذ سے وضو جائز نہیں ہے، امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ایسی  
 صورت میں تیمم اور وضو دونوں کرے بہر حال امام محمدؒ صرف تیمم کے قائل نہیں ہیں جیسا کہ امام صاحب اپنے قول اول میں  
 قائل ہیں اب ان لوگوں کی طرف سے حضرت امام ابو حنیفہؒ کے مستدل کا جواب یہ ہے کہ جس حدیث سے آپ نے استدلال  
 فرمایا ہے وہ صحیح نہیں ہے کیونکہ حضرت ابن مسعودؓ اس رات موجود نہ تھے۔ و ان کان من طریق التمسک یہاں سے  
 دلیل عقلی بیان فرماتے ہیں کہ نبیذ زہیب سے اور سرکہ سے وضو ان کے نزدیک بھی جائز نہیں ہے لہذا قیاس کا تقاضا  
 یہ ہے کہ نبیذ ٹمر بھی ایسی ہی ہو نیز اگر وجود صاف ہو تو اس وقت جیسے اس سے وضو جائز نہیں ہے ایسے ہی عدم وجود ان  
 صاف کی صورت میں بھی نبیذ سے وضو نہیں جائز ہے نیز امام صاحب کے نزدیک وضو بالنبیذ جو جائز ہے وہ حالت سفر  
 کے اندر ہے اور جس حدیث سے ان لوگوں نے استدلال کیا ہے وہ واقعہ سفر کا نہیں ہے بلکہ وہ حضر کے حکم میں ہے تو جب  
 حضر کے اندر وضو بالنبیذ جائز ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ پانی موجود ہونے کی صورت میں بھی وضو نبیذ کے ساتھ جائز  
 ہونی چاہیے حالانکہ اس کے قائل وہ بھی نہیں تو گویا اس حدیث سے ان کے نزدیک بھی ترک ہے لہذا اس سے استدلال کرنا صحیح نہیں ہے

عہ قید بہ لانه لا يجوز الوضوء به عند وجود الماء (امانی ص ۲۷) عند راغنا نفس نبیذ التمر بالذکر لانه محل الخلاف انہا یضآن

امانی ص ۲۷، ۲۸ قال الامام ابو عبد اللہ المصنف... قیہ ثلاث روایات... من ابی حنیفہ... ما یؤلفہ بہ المشہور... و بہ قال زفر... انہ یؤلفہ بہ  
 و تیمم دونوں غیر ۹۹ جمع ابو حنیفہ ۹۹ عن الوضوء بہ و قال تیمم و ابو حنیفہ ۹۹ (امانی ص ۲۷، ۲۸)



## بَابُ الْمَسْحِ عَلَى النُّعْلَيْنِ

بعض سلف کے نزدیک جن میں بعض شافعیہ بھی داخل ہیں کہ نعلین پر مسح جائز ہے اور ان کا استدلال اوس بن اوس کی روایت سے ہے۔ جمہور کے نزدیک جائز نہیں ہے اور جس حدیث سے ان کا استدلال ہے ان کا جواب اس طرف سے ہے کہ آپ نے جو نعلین پر مسح کیا وہ اس صورت میں جبکہ اس کے نیچے جوربین بھی تھے تو گویا مقصود مسح علی الجوربین تھا اور نعلین ان کے لئے بھی مانع نہیں تھے۔ بہر حال اوس ابن ابی اوس کی حدیث کا عمل یا تو یہ ہے کہ جوربین پر آپ نے مسح فرمایا۔ قدر میں پر مسح فرمایا ثانی صورت میں تو منسوخ ہے۔ دوسرے دلائل سے اور اول صورت ہمارے خلاف نہیں ہے کیونکہ جوربین کا مسح ہمارے امام صاحب کے نزدیک جائز ہے۔ اذاکان منعین اور مجلدين اور صاحبین رحمہم اللہ کے نزدیک جائز ہے۔ اذاکان تحین لہذا حدیث سے جواز مسح علی النعلین پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے ظہار احتمال حدیث یہاں سے معنیٰ نظر قائم فرما رہے ہیں کہ خفین پر مسح اس وقت تک جائز ہے جب تک کہ رجلین اس میں پوشیدہ ہوں اور اگر ذرا سا بھی رجل ظاہر ہو تو مسح نہیں ہو سکتا بس ایسی ہی نعلین میں اس میں چونکہ مغیب نہیں ہیں لہذا اس پر مسح جائز نہیں۔ واللہ اعلم وعلیہ السلام :-

## بَابُ الْمَسْتَحَاضَةِ كَيْفَ تُطَهَّرُ لِلصَّلَاةِ؟

استحاضہ حیض سے مشتق ہے اور باب استعمال کے اندر لاکر مبالغہ کیلئے لائے ہیں یعنی جس کا حیض بہت ہی مبالغہ سے آئے جیسے کہا جاتا ہے۔ قوتی المکان واستقر یعنی خوب اچھی طرح قرار پا گیا مکن ہے کہ باب استعمال میں تحویل کیلئے لیکے ہوں جیسے کہا جاتا ہے استحضرت الطین۔ مٹی پتھر بن گئی ایسے ہی حیض کے اندر جب تغیر اور تبدل ہو جاتا ہے تو اس کو استحاضہ کہتے ہیں۔ مستحاضہ اس عورت کو کہتے ہیں جس کا خون ہمیشہ جاری رہے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ ہمیشہ حیض کے اندر صیغہ معروف اور استحاضہ کے اندر صیغہ مجہول کا استعمال ہوتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حیض میں معروف الوقت ہے اور استحاضہ میں مجہول الوقت ہے۔ اور منسوب الی الشیطان ہے۔ اس کی وجہ سے عورت کی طرف منسوب نہیں کیا گیا۔ مستحاضہ کا حکم مثل ظاہر کے حکم کے ہے عبارات میں اور دوطی کے اندر مگر امام احمد کے نزدیک دوطی جائز نہیں ہے۔ ایک روایت کی بنا پر اور دوسری روایت ان کی یہ ہے کہ مدت زیادہ گزر گئی تو جائز ہے اور تیسری روایت ان کی مثل جمہور کے ہے اب روایت کے اندر اختلاف ہے کہ مستحاضہ کا کیا حکم ہے۔ بعض روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ تفسل لکل صلوٰۃ اور بعض روایت کے اندر ہے کہ اقبال حیض اور اقبال حیض پر مدار رکھتا ہے بعض روایت کے اندر ہے کہ ظہر وغیرہ کیلئے ایک غسل جمع کر کے جمع صوری کے ساتھ ناز پڑھے اور ایسے ہی مغرب و عشاء کے اندر اور پھر فجر کیلئے مستقل غسل کرے تو گویا کہ مستحاضہ کیلئے تین غسل ہیں

۱۔ دیشہم انہ کون ہذا مذہب بعض اہل الظاہر۔ ۲۔ آخر دن سے مراد اللئیمہ الاربعہ ونقہار الاربعہ واکثر الصیاح والناہین۔  
 ۳۔ ابی قداما (امان ص ۲۷) کہ وہ قال الثوری ابن المبارک ر شافعی ر احمد ر اسحاق ر (ایضاً)  
 ۴۔ الی السنن علیہ الام بعدایا تہا فی مستحاضہ (امان ص ۲۷)



روز آدہ تو گویا اس قسم کی روایات مختلف مروی ہیں اس وجہ سے ان میں بعض حضرات نے یہ جمع فرمایا ہے کہ توحید  
 غسل و توفیٰ لکل صلوٰۃ والی احادیث ناسخ ہیں اور تفسل لکل صلوٰتین والی تمام احادیث منسوخ ہیں۔ اور دوسرا جمع  
 بعض حضرات نے یہ فرمایا کہ لکل صلوٰۃ یا لکل صلوٰتین والی احادیث استحباب پر محمول ہیں۔ تیسرا جمع یہ فرمایا کہ  
 روایات مختلفہ احوال مختلفہ پر مبنی ہیں۔ مثلاً متحیرہ عورت کا حکم ہے کہ تفسل لکل صلوٰۃ اور میزہ کا حکم یہ ہے کہ  
 اقبال حیض میں ناز ترک کر دے اور بار حیض میں غسل کر کے ناز پڑھے اور پھر غسل نہ کرے اور معتادہ کا حکم یہ ہے کہ زحاً  
 حیض کے بعد غسل کر کے پڑھے مستحاضہ ائمہ اربعہ کے نزدیک چار قسم پڑھے میزہ جس کو یہ معلوم ہو کہ یہ خون حیض کا  
 ہے اور یہ معتادہ ہو (۲) معتادہ غیر نمبرہ (۳) معتادہ میزہ (۴) غیر معتادہ غیر میزہ معتادہ کہتے ہیں جس کی عادت  
 متعین ہو کہ اتنے ایام تک حیض آتا ہے۔ اب یہ کہ عادت کتنی مرتبہ سے ثابت ہوگی مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک ایک  
 مرتبہ سے ثابت ہو جاتی ہے یہی امام ابو یوسف کا مسلک ہے۔ حضرت امام صاحب اور حضرت امام محمد کے نزدیک تین  
 مرتبہ ثابت ہوتی ہے حنابلہ کہ یہاں مرتبہ یا ثلث مرقع سے ثابت ہوگی اس تفصیل کے بعد اب سنئے کہ حضرت مؤلف  
 صاحب نے مستحاضہ کے حکم میں جو اختلاف بیان کیا ہے وہ تین حضرات کے مذہب کو بیان کئے ہیں۔ اول ان لوگوں  
 کا مذہب جو یہ کہتے ہیں کہ ہر ناز کے لئے مستحاضہ پر غسل واجب ہے ان لوگوں کا استدلال ام حبیبہ بنت جحش کی روایت  
 سے ہے اور ان لوگوں کے متعلق حضرت امام طحاوی فرماتے ہیں قال ابو جعفر فذهب قوم اس قوم کے مصداق  
 یہ حضرات ہیں عکرمہ سعید ابن مسیب سعید بن جبیر قتادہ عابد علی بن عباس اور بعض دیگر صحابہ کرام سے بھی  
 منقول ہے آگے چل کر مصنف نے ان حضرات کے دلائل پیش فرما کر اشارہ فرمادیا وخالفہم فی ذلك آخرون  
 یہ دوسری جماعت کا مذہب ہے ان لوگوں کے نزدیک ہر ناز کیلئے غسل واجب نہیں ہے بلکہ ظہر وعصر کیلئے ایک غسل مغرب  
 وعشاء کیلئے دوسرا غسل اور ناز فجر کیلئے تیسرا غسل کرے تو کل تین غسل ہو جاتے ہیں اور انھوں نے زینب بنت جحش  
 کی حدیث سے استدلال فرمایا اور اول والوں کی حدیث کا جواب یہ دیا کہ وہ منسوخ ہے اور اس جماعت کے اندر یہ لوگ  
 ہیں۔ ابراہیم نخعی اور عبداللہ بن شداد عطاء سعید عکرمہ علی رضی و عباس سے مروی ہیں ان لوگوں کے دلائل نقل  
 فرمانے کے بعد حضرت امام طحاوی فرماتے ہیں کہ وخالفہم فی ذلك آخرون یہ تیسری جماعت ہے ان لوگوں کا مذہب  
 ہے کہ مستحاضہ اپنے ایام عادت کو پورا کرے پھر غسل کرے بعد ناز کیلئے حضور کرے غسل کرنے کی ضرورت نہیں ہے اس  
 کے اندر جاہل فقہار وانصار وغیرہ سب داخل ہیں ائمہ امام مالک کے نزدیک حضور اس پر استحباباً ہے اور باقی ائمہ  
 کے نزدیک ایجاباً ہے اور پھر ان لوگوں کے دلائل پیش فرمائے جس سے یہ ثابت ہے کہ توفیٰ لکل صلوٰۃ واجب ہے  
 مستحب نہیں! اور غسل لکل صلوٰۃ اور لکل صلوٰتین والی روایتیں منسوخ ہیں کیونکہ حضرت عائشہ رضی عنہا سے مروی  
 ہے یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد مستحاضہ کو حکم دیا تھا کہ انقطاع حیض کے غسل کے بعد ہر ناز کیلئے  
 حضور کرے اس سے معلوم ہوا کہ وہ دونوں صورتیں منسوخ ہیں اور یہ صورت ناسخ ہے کیونکہ اگر اس کو منسوخ مانا جائے



اور ان دونوں صورتوں میں سے کسی کو نسخ تو لازم آئے گا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے مسوخ کے ساتھ فتویٰ دیا۔ حالانکہ یہ محال ہے اور دوسرا جواب یہ ہے کہ روایات مستحاضہ انواع مختلفہ پر محمول ہیں مثلاً جن احادیث کے اندر غسل لکل صلوٰۃ کا حکم ہے اس کا محمل وہ مستحاضہ ہے جو ناسیہ ہو اس پر اس کے ایام حیض مخفی ہوں اور اس کا خون کبھی آتا ہو کبھی منقطع ہو جانا ہو غرضیکہ اس کے اندر استمرا ہو پس اگر اس کو یہ معلوم ہوا اور اس کا یقین ہے کہ وہ ماتے میں دو نمازیں پڑھے گی دم منقطع رہے گا تو اس کیلئے آپ نے یہ حکم دیا اور جن احادیث کے اندر غسل لکل صلوٰۃ ہو اس کا محمل وہ مستحاضہ ہے جو متخیرہ مستمر الدم ہو کیونکہ اس پر جو وقت بھی آئیگا صلوٰۃ کا تو اس کے اندر یہ احتمال ہے کہ وہ حائضہ ہو یا حیض سے ظاہر ہو گئی ہو۔ اور ممکن ہے کہ بطور علاج کے آپ نے یہ حکم فرمایا ہو کہ غسل کی وجہ سے خون کے اندر حیرانی کیفیت کم ہوگی ہاں ٹھنڈک کی وجہ سے خون رک جائیگا۔ بہر حال جمہور کے نزدیک وضو لکل صلوٰۃ ہے اور غسل والی روایتیں سب کی سب مسوخ ہیں۔ اب اختلاف جمہور کے اندر یہ ہے کہ ہر نماز کیلئے یا ہر نماز کے وقت کیلئے حیضہ کے نزدیک تو موقت کل صلوٰۃ واجب ہے، لہذا وقت کے اندر اندر ایک وضو سے نوافل کی طرح دوسرے فرائض بھی پڑھ سکتی ہے، یہی مذہب علامہ شوکانیؒ نے حنبلیہ کا نقل کیا ہے امام شافعیؒ سفیان ثوریؒ عروہ ابن الزبیر امام احمدؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ ہر نماز کیلئے وضو کرے اور نوافل نماز کے تابع ہیں اور فرائض تابع نہیں ہیں اس کے بعد مصنفؒ نے تقرقاً فرمائی اور نظر کا خلاصہ یہ ہے کہ غور و فکر کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ناقض وضو خروج عن الصلوٰۃ نہیں بلکہ خروج وقت ناقض وضو ہے مثلاً اگر کبھی عورت نے وضو کی اور نماز کا وقت نکل گیا تو اب حکم یہ ہے کہ وہ دوبارہ وضو کر کے نماز قضا کرے معلوم ہوا کہ خروج من الوقت ناقض وضو ہے۔ اگر عورت فرائض کے اسی وضو سے نوافل پڑھے تو یہ ہمارے نزدیک بھی جائز ہے اس سے بھی یہ معلوم ہوا کہ خروج عن الصلوٰۃ ناقض وضو نہیں ہے وحجۃ آخری انا قد راٰینا ہمد اس نظر کا خلاصہ یہ ہے کہ مستحاضہ کا وضو یا تو حدث سے ٹوٹے گا یا غیر حدث سے وہ غیر حدث تو ہمارے نزدیک خروج وقت ہے اور ہمارے مخالف کے نزدیک فراغ عن الصلوٰۃ ہے اب ہم نے غور و فکر کیا کہ کوئی اس کی نظیر ہے کہ جہاں فراغ عن الصلوٰۃ سے وضو ناقض ہو تو کہیں نہیں ملا۔ بخلاف خروج عن الصلوٰۃ کے اس کی نظیر سح علی الخفین ہے۔ واللہ اعلم بالصواب :-

## بَابُ حُكْمِ بَوْلِ مَا يُوَكِّلُ لِحَمِهِ

اس باب کے اندر مصنفؒ نے حدیث عیینہ کو ذکر فرمایا کہ بول ما یوکل لحمہ پاک ہے اور اس کے بعد استشہاد کے طور پر چند دلائل اور احادیث اس مضمون کی پیش فرمائی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بول اہل کو ان لوگوں کیلئے بطور ردائے تجویز فرمایا تھا اور یہ بات دوسری احادیث سے معلوم ہو گئی ہے کہ حرام شئی کے اندر شفاء نہیں لہذا بول ما یوکل لحمہ حرام نہیں ہے، جو اس مذہب کے قائل ہیں ان کے متعلق فرماتے ہیں کہ فذہب قوم اس کے اندر



حضرت امام محمدؒ امام زفرؒ امام مالکؒ امام احمدؒ شعبیؒ عطارؒ، حتیٰ ج، زہریؒ ابن سیرینؒ سفیان ثوریؒ وغیرہ میں اور آگے و خالفہم فی ذلک آخر وقت اس کے مصداق امام صاحب امام شافعیؒ امام ابو یوسفؒ ابو ثورؒ ابن حزمؒ وغیرہ داخل ہیں ان لوگوں کا استدلال دوسری حدیث سے ہے کہ استنزه عن البول فان عامة عذاب القبر منہ اول جماعت والوں کے استدلال کا جواب یہ ہے کہ وہ ضرورت پر محمول ہے اور الفیورۃ المحظورات کے تحت آپ نے علاج ان کے استعمال کا حکم فرمایا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ بغیر ضرورت کے اس کا استعمال جائز ہو لیکن امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک حرام شئی کا استعمال روا ہے جانتے نہیں، الا یہ کہ آتش کے علاوہ کون چارہ ہی نہ ہو یا کسی ماہر فن واکثر نے یقین کے ساتھ یہ بتلا دیا ہو کہ یہ حرام چیز اس مرض کیلئے قاطع ہے۔۔۔ ہو سکتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بذریعہ وحی یہ اطلاع دی گئی ہو کہ ان حضرات کیلئے یہ ادنیٰ کھیشاب مفید ثابت ہوگا لہذا آپ نے حکم فرمادیا۔۔۔۔۔ آگے چل کر امام طحاویؒ نے نظر قائم فرمایا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ لحوم انسان سب کے نزدیک بالاتفاق پاک ہیں اس کے باوجود اس کا بول تا پاک ہے کیونکہ اس کے بول کو اس کے دمار پر قیاس کیا گیا ہے، نہ کہ اس کے لحوم پر، ایسے ہی بول اہل اور تمام ماکول اللحم جانوروں کے اہل کو ان کے دمار پر قیاس کیا جائے گا نہ کہ ان کے لحوم پر۔

## بَابُ صِفَةِ التَّيْمِ كَيْفَ هُوَ؟

تیم کے معنی لغت میں قعد نہیت کے آتے ہیں چونکہ اس کی حقیقت کے اندر نہیت داخل ہے، اس وجہ سے اکثر اربعہؒ اور صاحبینؒ کے نزدیک اس کے اندر نہیت شرط ہے البتہ امام زفرؒ اور امام اوزاعیؒ کے نزدیک نہیت ضروری نہیں ہے دوسرا اختلاف عدد ضربات کے اندر ہے امام احمدؒ کے نزدیک ایک ضرب ہے جبہ اور یدین کے لئے امام مالکؒ فی روایتہ مع امام احمدؒ دنی روایتہ آخری حضرت امام شافعیؒ و امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تین ضرب ہیں ایک ضرب وجہ کیلئے دوسری ضرب یدین کیلئے، ابن مسیب اور ابن سیرین کے نزدیک تین ضرب ہیں ایک ضرب وجہ کیلئے دوسرا ضربتہ کفین کے لئے تیسرا ضربتہ ذراعین کیلئے۔ تیسرا اختلاف محل مسح کے اندر ہے کہ وہ کتنا ہے اور اس اختلاف کی طرف اشارہ کرنے کیلئے یہ باب منعقد فرمایا۔ امام زہریؒ کے نزدیک مناکب و باطلک مسح ہو گا ہی مصداق ہیں مذہب قوم کے اور دوسرے حضرات و خالفہم فی ذلک آخر وقت کے اندر جمہور ائمہ سب داخل ہیں ان حضرات کے نزدیک مناکب اور باطلک مسح نہیں ہے بلکہ امام صاحب کے نزدیک مرقعین تک ہے اور ایک روایت امام مالکؒ کی یہ ہے کہ کفین تک فرض ہے۔ اور مرقعین تک سنت ہے اہل ظاہرہ اور اہل حدیث اور امام احمدؒ کے نزدیک کفین تک ہے امام زہریؒ کے مستدلات مصنفؒ شرعی کا اندر ذکر فرمائے ہیں اور وہ سب حضرت عمارؒ کی احادیث ہیں ان کا جواب جمہور نے یہ دیا کہ اس حدیث کے اندر عمارؒ نے اپنا اور اپنے ساتھیوں کا فعل

۱۔ ایضاً ص ۲۶، ۲۔ والجمہور الی القول بخاستہ الاول ۱۱۱ ص ۱۷، ۳۔ الامانی ص ۲۶، ۴۔ حنفی یقین الحرام مدفعاً ص ۲۶، ۵۔ ایضاً ص ۲۶، ۶۔ او جز ص ۱۷، ۷۔ قال ابن رسلان بوجود معنی القصد فی التیم لفقہاء الامام علی وجوب التیم فیہ الا انہ او جز ص ۱۷، ۸۔ باختلاف العمار فی عدد ضربات ص ۲۶، ۹۔ الامانی ص ۲۶، ۱۰۔ فی المشہور عنہ ص ۱۷، ۱۱۔ ایضاً



ذکر کیا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل یا قول نقل نہیں کیا ہے تاکہ ہم پر حجت ہو اور ممکن ہے کہ اس وقت آیت  
 تیمم مکمل نازل نہ ہوئی ہو، نیز حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے جیسے مسح مناکب اور ابط تک مروی ہے ایسے ہی ان کے خلاف  
 یہ مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حکم دیا کہ مسح وجہ اور کفین تک کا ہے، لہذا اس حدیث سے تو یہ  
 ثابت ہو گیا کہ مناکب تک مسح نہیں ہے اب یہ کہ کفین تک ہے یا مرفقین تک اس میں روایت مختلف ہیں، لہذا  
 فقہ کی طرف رجوع کیا جائے گا، رجعتنا الی النظر اس کا خلاصہ یہ ہے کہ وضوء کے اندر چار عضو دھوئے جاتے  
 ہیں اور تیمم کے اندر دو عضو ساقط ہو گئے اور دو حکم کے اندر باقی ہیں تو اس سے معلوم ہوا کہ جب وہ اعضاء جو وضوء  
 کے اندر دھوئے جاتے ہیں ساقط ہو گئے تیمم میں تو جو عضو وضوء کے اندر بھی نہ دھویا جائے وہ بطریق اولیٰ ساقط  
 ہو گئے علاوہ ازیں خلف کا اصل پر زائد ہونا لازم آئے گا۔ اور وہ مناکب و اباط ہیں نیز وضوء کے اندر جو عضو  
 مفسول اور مسح میں تیمم کے اندر وہ یا تو بالکل ساقط ہو گئے یا ان کا وظیفہ پورا باقی رہا مثلاً راس اور  
 رجلین کا وظیفہ پورا ساقط ہو گیا اور وجہ کا وظیفہ پورا باقی ہے، ایسے ہی یدین کے وظیفے کا یہاں حال ہے کہ یا تو پورا  
 وظیفہ مرفقین تک وضوء کی طرح باقی رہے یا بالکل ساقط ہو جائے۔ اور یہ نہیں ہو سکتا کہ بعض جز کا وظیفہ  
 باقی رہے اور بعض کا ساقط ہو جائے، وھذا قول ابی حنیفہؒ و ابی یوسفؒ و اللہ اعلم بالصواب۔

## بَابُ غَسْلِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ

مصنفؒ نے اس باب کے اندر شروع میں چند احادیث ذکر کی ہیں جن سے معلوم ہوا کہ غسل یوم الجمعہ واجب ہے  
 اور اس کی تائید میں متعدد احادیث ذکر فرمائی ہیں فن ذہب قوم الیٰ ہذا اس کے اندر ظاہر ہے حسن بھریار  
 ابو ہریرہؓ حضرت عمرؓ امام احمدؒ کی ایک روایت کی بناء پر اور امام مالکؒ اور امام شافعیؒ بھی ایک روایت کے اقتباس  
 سے داخل ہیں و خالفہم فی ذلک اس کے اندر احنافہؒ ہیں۔ اور مذکورہ بالا روایات کا یہ جواب دیا  
 کہ کان شمع تسخ جیسا کہ حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما کی روایت سے معلوم ہوا کہ یہ لوگ فرماتے  
 ہیں کہ ابتدائے اسلام میں لوگ خود غسل کرتے تھے اور موٹے موٹے کپڑے پہنتے تھے، مسجد نبویؐ نہایت ہی تنگ  
 تھی تو لوگ جمعہ پڑھنے کیلئے آتے تھے۔ تو گرمی کا وجہ سے سخت پسینہ آتا تھا۔ اور اس سے لوگوں کو تکلیف ہوتی  
 تھی۔ آپ نے یہ دیکھ کر لوگوں کو غسل کا حکم دیا مگر بعد میں اللہ تعالیٰ نے وسعت فرمائی لوگوں نے خود کام کرنے  
 چھوڑ دیئے۔ مسجد نبویؐ کے اندر وسعت ہو گئی تمدن بڑھا اور موٹے موٹے کپڑے استعمال کرنے چھوڑ دیئے، تو  
 پھر یہ حکم بھی اپنی علت کے مفقود ہونے کی وجہ سے ختم ہو گیا

لے امانی ص ۲۷، ان اسماء کے علاوہ ابن حزم، ابن عباسؓ، سفیان ثوریؒ اور متعدد اسناد مذکور ہیں ۱۲ لے امانی ص ۲۷، والظہور  
 من مذہب مالکؒ و شافعیؒ و احمد و لحاہ عباض عن عائشہ الفقہار و مکتہ الامصار و نقل ابن عبد البر فیہ اجا ۱۶ لے مشکوٰۃ ص ۱۶



## بَابُ الاستِجْمارِ

اس باب کے اندر مصنفؒ نے چند روایات کا ذکر فرمایا کہ استنجاء بالاجار کے اندر تین حد درجہ واجب اور تین اجار سے کم میں جائز نہیں ہے، یہ مذہب امام شافعیؒ اور امام محمدؒ اور اسحاق ابن راہویہؒ کا ہے اور یہی لوگ مصداق فن حب قوم کے ہیں۔ وخالقہم فی ذلک آخر دین الخ اس کے اندر امام مالکؒ اور جہور امت داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک مقصود انقار ہے خواہ وہ ایک درجہ حاصل ہو جائے یا دو کے ذریعے اور چونکہ وہ عام طور سے تین سے حاصل ہوتا ہے اس لئے اکثر احادیث کے اندر شافعی کی تہذیب گادی گئی ہے تو گویا کہ یہ استنجاء اور تین کا درجہ ہے وجوب کا درجہ نہیں ہے جیسا کہ متعدد احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں واما من طریق النظر یہاں سے دلیل عقلی پیش فرماتے ہیں خلاصہ اس نظر کا یہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ فایۃ اور بول کے اندر اگر ایک مرتبہ دھونے سے اس کے اثرات یعنی لون و بویح و طعم وغیرہ ختم ہو جائیں تو یہ کافی ہے اور اگر دو مرتبہ سے حاصل ہو تو دو مرتبہ ضروری ہے غرضیکہ تین مرتبہ سے بھی حاصل ہو تو وہ بھی ضروری ہے۔ تو معلوم ہوا کہ کسی خاص عدد کی تعیین (بمطابق روای) نہیں ہے بلکہ تین مرتبہ سے بھی نجاست کا اثر ختم ہو جائے وہی کافی ہے ایسے ہی استنجاء بالاجار کے اندر بھی ہوگا۔ واللہ اعلم۔

## بَابُ الاستِجْمارِ بِالْعِظَامِ

امام شافعیؒ امام محمدؒ اسحاق ابن راہویہؒ کے نزدیک اگر کوئی عظم (ہڈی) سے استنجاء کرے تو وہ کافی نہیں ہوگا۔ یہی ایک روایت امام مالکؒ کے ہے ان لوگوں کا استدلال ان روایات سے ہے جس کو امام طحاویؒ نے شروع باب کے اندر ذکر فرمایا ہے یہی لوگ فن حب قوم کے مصداق ہیں اس کے برخلاف احناف کے نزدیک اس سے استنجاء جائز ہے مگر مکروہ تحریمی ہے لہذا اگر اس سے استنجاء کرے تو طہارت حاصل ہو جائیگی کیونکہ ان کی ذات کے اندر کوئی ایسا مانع موجود نہیں ہے جس کی وجہ سے طہارت حاصل نہ ہو بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جن احادیث بخالف ثابت ہے وہ اس وجہ سے۔ انہ زاد لکھد الکھن الجن اور یہی لوگ وخالقہم فی ذلک کے مصداق ہیں اس کے علاوہ حضرات صاحبین رحمہم کا بھی مذہب یہی ہے۔

۱۔ ای لہ بیان حکم الاستنجاء۔ توسع علی البول والظالم بالجماد فی الاموال والفقیرۃ الخ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱



# بَابُ الْجَنْبِ عَنِ النَّوْمِ وَالْأَكْلِ وَالشَّرْبِ

اس باب کے اندر چار اشعار کا ذکر ہے۔ نَوْمٌ، اَكْلٌ، شَرِبٌ، جَمَاعٌ آمان میں سے کسی کام کے کرنے کیلئے وضو ضروری ہے یا نہیں؟ ظاہر ہے ابن حبیب مالکی رحمہ اللہ کے نزدیک اور مالکیہ کی ایک روایت ہے کہ وضو ان میں سے ہر فعل کیلئے ضروری ہے بلکہ واجب ہے امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے سنیٹ سلطان ثوری رحمہ اللہ حسن ابن حمی ان لوگوں کے نزدیک وضو کرنے سے کوئی فائدہ نہیں استحباب کا درجہ ہے ناکہ ایجاب کا درجہ ہے اور کے نزدیک وضو کرنا ان تمام افعال کیلئے مستحب ہے البتہ نَوْمٌ کیلئے وضو کرنا بہ نسبت اکل و شرب سے زیادہ اکل ہے جب یہ تین مذہب ہو گئے ہیں تو ان میں سے مصنف ترتیب وار سے پہلے متعلق اختلاف نقل کیا ہے بعد اکل و شرب کے متعلق اور پھر آخر باب کے اندر عود الی الجماع کے اندر گفتگو فرمائی ہے چنانچہ اول باب کے اندر احادیث ذکر فرمائی ہیں جن کے اندر وارد ہوا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پانی کو نہیں چھوتے تھے قبل ان عیش ماء سو جائے تھے بعد افراتے ہیں فہذہ قوم الیٰ ہذا اس کے مصداق ما قبل کے اندر ذکر ہو چکے ہیں کہ امام ابو یوسف سفیان ثوری وغیرہ میں ان لوگوں نے ان احادیث سے استدلال کرتے ہوئے فرمایا کہ وضو نہ مستحب کا درجہ رکھتا ہے نہ وجوب کا درجہ رکھتا ہے وخالفہم فی ذلک آخر دن۔ اسی کے اندر وہ تمام داخل ہیں جو وضو کے قائل ہیں خواہ استحباباً مکلفاً ذہب الیہ الجماع دوا خواہ ایجاباً مکلفاً ذہب الیہ الظاہر یہ۔ ان لوگوں کے چند دلائل پیش فرمائے جن میں قبل النوم وضو کا حکم ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریفہ بیان کی گئی ہے کہ آپ وضو فرما کر سوئے تھے اس سے ظاہر یہ ہے جو اب یہ دیکھا کہ وہاں قبل عیش ماء کے اندر ماء سے مار غنبل مراد ہے اس کی نفی کرنی مقصود ہے کہ غسل نہیں کرتے تھے۔ نَوْمٌ سے قبل اب رہ گیا وضو وہ آپ ضرور بالضرور کرتے تھے جیسا کہ دوسری احادیث قویۃ لعلیہ اس پر دلالت کرتی ہیں اس کے بعد مصنف نے اکل و شرب کے متعلق گفتگو فرمائی کہ قد ذکرنا حدیث الحکمہ سے اس کو بیان فرمایا اور اس کے اندر بھی ظاہر ہے اور ابن حبیب مالکی اور جہور کے درمیان اختلاف تھا اس سے قبل فہذہ قوم الیٰ ہذا سے مراد ظاہر یہ وغیرہ ہیں وخالفہم فی ذلک آخر دن۔ اس کے اندر جہور سب داخل ہیں اس میں ان حضرات کے نزدیک وضو شرعی واجب نہیں بلکہ وضو سے وضو لغوی مراد ہے ہاتھ منہ وغیرہ دھونا پھر اناطی دھونے ان کے مستدلات کو بیان فرمایا اور اس جماعت کے اندر جو ایجاب کا ذکر ہے انکار کر رہی ہے امام ابو یوسف بھی داخل ہیں باقی جہور کے نزدیک اگر وضو کرے تو مستحب وقد ردی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہاں سے تیسری جماعت عود الی الجماع قبل الوضو کو بیان فرماتے ہیں اس کے اندر بھی تین مذہب ہیں ایک ایجاب ہے اور ایک استحباب ہے جو لوگ وجوب کے قائل ہیں ان کا

سہ آمان ص ۱۶ ج ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷،



مسئلہ پہلی روایت سے ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے امر فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی عودالی الجہان کو سے تو دھور کرے۔ لیکن جہور کے نزدیک چونکہ مستحب ہے اس لئے انہوں نے جواب دیا کہ یہ امر اس وقت کا ہے جبکہ کلام کے لئے بھی ضرورت پڑتی تھی چونکہ جماع سے قبل تسبیح کی ضرورت پڑتی ہے اس لئے وضو کا حکم بعد از یہ حکم مرتفع ہو گیا اور دوسری احادیث اس کے لئے ناسخ ہیں جن کو حضرت امام طحاویؒ نے بعد میں ذکر کیا۔ اس کے بعد مصنفؒ نے کتاب الصلوٰۃ کو شروع فرمایا ہے۔۔۔۔۔ واللہ اعلم ۛ

## بَابُ الْاِذَا نَ كَيْفَ هُوَ؟

اس باب کے اندر اذان کی کیفیت بیان کرنا مقصود ہے کہ اذان کے کتنے کلمات ہیں؟ کلمات اذان حنیفہؒ کے نزدیک پندرہ ہیں یہی حنا بلہؒ کا مذہب ہے امام مالکؒ کے نزدیک سترہ کلمات ہیں امام شافعیؒ کے نزدیک انیس کلمات ہیں کیونکہ ان کے نزدیک چار کلمات ترجیح کے ہیں اور امام مالکؒ کے نزدیک دو کلمات کم ہیں وہ ترجیح کے قائل ہیں لیکن شروع کے اندر وہ تکبیر کو صرف دو مرتبہ مانتے ہیں اب اس باب کے اندر مصنفؒ کا مقصود ایک تو ترجیح کے اختلاف کو بیان کرنا ہے اور ایک یہ کہ شروع اذان کے اندر کلمات تکبیر کتنے ہیں؟ مصنفؒ نے شروع بات کے اندر ابو مخذومہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ذکر فرمائی ہے اس کے بعد ابو ہریرہؓ تکبیر کا ذکر ہے اور کلمات ترجیح بھی موجود ہیں آگے چل کر فرماتے ہیں کہ مذہب قوم الیٰ ہذا اثنی عشر ایک ہے۔۔۔۔۔ نزدیک اذان اس طرح کہنی چاہیے اور اس کے مصداق محمد بن سیرینؒ حسن بصریؒ امام مالکؒ اور اہل مدینہ ہیں۔ وخالفہم فی ذلک آخر دلائل ابو یوسفؒ کا مواضع کے اندر ہے اول یہ کہ کلمات تکبیر چار ہیں دو نہیں ان مخالفین سے اندر ائمہ ثلاثہؒ اور جامعہ امت ہیں۔۔۔۔۔ اور ان کا استدلال متعدد احادیث سے ہے خود حضرت ابو مخذومہ رضی اللہ عنہ کی روایت کے اندر ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے خود جو ان کو اذان سکھائی ان کے اندر کلمات تکبیر چار ہیں۔ نیز نظر کا تقاضہ بھی یہی ہے کہ کلمات تکبیر چار ہوں۔۔۔۔۔ کیونکہ کلمات اذان دو قسم کے ہیں بعض وہ ہیں جو اس کے اندر مکرر نہیں۔ مثلاً صلوٰۃ فلاح اور بعض کلمات اذان میں مکرر ہیں۔ مثلاً کلمات تکبیر شروع کے اندر بھی ہے اور آخر کے اندر بھی ایسے ہی شہادۃ ان لا الہ الا اللہ شروع کے اندر بھی آخر میں بھی ہے اب ہم نے غور کیا تو دیکھا کہ لا الہ الا اللہ جتنی مرتبہ شروع میں ہے اس سے اوصی مقدار ہے۔ یعنی شروع کے اندر دو مرتبہ ہے ایسے ہی آخر کے اندر ایک مرتبہ ہے پس کلمات تکبیر بھی ایسے ہی ہیں جتنی مرتبہ شروع میں اس کے اخیر میں اس سے اوصی مرتبہ ہوں گی آخر کے اندر دو مرتبہ تو شروع کے اندر چار مرتبہ ہو گا دوسرا موضع جس کے اندر مخالفت ہے وہ کلمات ترجیح ہیں انیس میں امام شافعیؒ امام مالکؒ کے ساتھ ہیں اور بقیہ دو اماموں کے نزدیک کلمات ترجیح نہیں ہیں اول دونوں اماموں کا استدلال



اول باب کی حدیث حضرت مخدومؒ سے ہے اور احنافؒ و متابلاًؒ کے نزدیک ملک نزل من السماء کی اذان کی روایت سے ہے۔ نیز حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سفر و حضر میں رہنے والے تھے ان سے بھی کبھی ترجیح ثابت نہیں ہے اور ابو مخدومؒ کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ انہوں نے کلمات شہادت کو آہستہ کہا تھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلند آواز سے کہو دوبارہ فقالہ تعلیفاً وعند ترجیعاً حالانکہ حقیقت حال یہ ہے کہ ترجیح نہیں ہے۔ فلما احتفل ذلك واجب النظر اس نظر کا خلاصہ یہ ہے کہ ہمارے نزدیک حقیقتہً صرف کلمات شہادۃ کے ترجیح نہیں ہے تو تیس دلفر کا تقاضا یہ ہے کہ بعینہ کلمات کی طرح شہادت کے اندر بھی ترجیح نہیں ہے۔

## بَابُ الْاِقَامَةِ كَيْفَ هِيَ

اذان اور اقامت کے اندر مناسبت ظاہر ہے کہ اول اعلام مخصوص للعلمین اور دوم اعلام مخصوص للخاصین ہے اور کلمات اذان کی طرح کلمات تکبیر و اقامت میں بھی اختلاف ہے امام مالکؒ کے نزدیک دس کلمات ہیں اور امام احمدؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک گیارہ کلمات ہیں اور ائمہ احنافؒ کے نزدیک سترہ کلمات ہیں حنفیہ کے یہاں کلمات اقامت سب مثنی مثنی ہیں اور ائمہ ثلاث کے نزدیک فرداً فرداً ہے البتہ قد قامت الصلوۃ کے اندر امام مالکؒ افراد کے قائل ہیں اور امام احمدؒ اور امام شافعیؒ کہتے ہیں کہ دو مرتبہ ہے اس اختلاف کو بیان کرنے کیلئے حضرت امام محمدؒ نے باب منع قدریایہ شروع باب کے اندر چند روایات ذکر فرمائی جن کے اندر ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ ان یشفع الا اذان و یقر الا قامت کلمات اذان کو دو مرتبہ کہیں اور کلمات تکبیر ایک مرتبہ ہی ائمہ ثلاث کا استدلال ہے البتہ بعض روایات کے اندر قد قامت الصلوۃ کا استثنیٰ آتا ہے جو امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا استدلال ہے اور مالکیہؒ نے اس استثنیٰ کو مدوح قرار دیا ہے حنفیہ کے نزدیک چونکہ کلمات اقامت مثل کلمات اذان کے ہیں اور قد قامت الصلوۃ حرف زائد ہے اور ہمارا مسئلہ نزل من السماء کی اقامت ہے کہ اس کے اندر کلمات اذان مثنی مثنی ہیں ائمہ ثلاث نے ایک ذکر قائم فرمایا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ان لوگوں نے اقامت کو اذان کے تابع قرار دیا، کثرتاً واحد قرار دیا اور قاعدہ بیان فرمایا کہ جو کلمات ابتدائی اذان کے اندر مکرر ہیں وہ سب اقامت کے اندر ایک مرتبہ ہوں گے ہماری طرف سے جواب یہ ہے کہ آپ کا اقامت کو اذان کے تابع قرار دینا صحیح نہیں ہے کیونکہ وہ ایک الگ مستقل وظیفہ ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ اگر ابتدائی کلمات مکرر ہیں تو انتہائی کلمات اس کے آدھے ہوتے ہیں یہ ایک سلسلے کے اندر ہے اور اقامت اور

لے امان ص ۲۸۹، لے قائلان ان الاقامۃ عند مالکؒ فی المشورۃ عشر کلمات و عند شافعیؒ و احمدؒ احدى عشر کلمۃ ص ۲۹۰  
لے وہ قال الثوریؒ وابن المبارکؒ دہل الکوفۃ ص ۲۹۰ لے ایضاً۔ لے بحر ص ۲۵۰

اذان ایک سلسلے کے اندر ہیں بلکہ دونوں الگ ہیں، ہماری جانب سے بعض لوگوں نے جواب یہ دیا کہ تمہارے اس قائل کی بناء پر تو یہ لازم آتا ہے کہ اذان کے اندر جو آخری کلمہ لا الہ الا اللہ ہے وہ اقامت کے اند آدھا ہونا چاہیے۔ حالانکہ ہم بھی قائل نہیں ہیں اس کا جواب ان لوگوں نے دیا کہ وہ کلمہ تو تنصیف کو قبول نہیں کرتا اس وجہ سے اس کو علیٰ حالہ باقی رکھا گیا لیکن ہم اس پر دوسرا اشکال کر سکتے ہیں کہ اذان کے اندر اخیر میں ایک مرتبہ ہونی چاہیے۔ حالانکہ آپ کے نزدیک بھی دو مرتبہ ہے لہذا جیسے آخری تکبیرات آپ کے یہاں اذان و اقامت کے اندر برابر ہیں تو نظر کا تقاضا یہ ہے کہ بقیہ کلمات اذان بھی اقامت کے اندر اسی طرح ہوں پھر آگے چل کر مصنف نے چند آثار سے دوسرے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین و تابعین رحمہم کے اس عمل کو نقل کیا کہ انہوں نے اقامت مثنی مثنی کہی ہے ۔

## بَابُ قَوْلِ الْمُؤَذِّنِ فِي أَذَانِ الصُّبْحِ

اس مسئلے کے اندر اختلاف کیا ہے کہ اذان صبح کے وقت الصلوة خیر من النوم کہنا کیسا ہے؟ فن حسب قوم اتی هذا۔ اس قوم کے مصداق عطار رضی، طاؤس رضی، اسود بن یزید رضی ان لوگوں کے نزدیک مکرر ہے یہی امام شافعی رحمہ کا قول جدید ہے۔ و خالفہم فی ذلك آخرون۔ اس کے اندر جہور ائمہ ثلاثہ داخل ہیں اور یہی امام شافعی رحمہ کا قول قدیم ہے۔ اور ان اصحاب نے اس کو مفتی بہ قرار دیا ہے۔ کہ یہ کہنا سنت ہے اول جماعت کا استدلال حضرت عبداللہ بن یزید رضی کی حدیث سے ہے کہ ان کی اذان میں یہ تہلیل نہیں تھا جہور کا استدلال دوسری حدیث سے ہے اور ان کے استدلال کا جواب یہ ہے کہ اگرچہ حضرت عبداللہ بن یزید رضی کی روایت میں الصلوة خیر من النوم نہیں ہے لیکن ان کی اذان کو جس ذات نے شریعت کا شرف بخشا ہے اس نے یہ بھی حکم دیا ہے کہ اس کو اذان کے اندر داخل کر دو ۔

## بَابُ لَتَاذِينَ لِلْفَجْرِ أَيْ وَقْتُ هُوَ

اس مسئلہ کے اندر اتفاق ہے کہ فجر کے علاوہ دوسری نمازوں کے لئے اذان قبل الوقت جائز نہیں ہے لیکن فجر کے اندر اختلاف ہے ائمہ ثلاثہ یعنی اوزاعی رحمہ، اسحاق بن راہویہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کا قول جدید ہے کہ قبل الوقت جائز ہے یہی لوگ مصداق ہیں فن قوم اتی هذا لیکن ایک روایت امام احمد رحمہ کی ہے دوسری روایت

۱۔ مان ۲۲۶، ۲۔ مکرر عندہ فی الجدید ۳۔ ایضاً ۴۔ ہذا جو مذہب الجہور الخ ۲۲۶، ۵۔ وقت ۲۲۷، ۶۔ کہ ایضاً ۲۲۸، ۷۔ ایضاً ۲۲۹، ۸۔ دیم قال ابن المبارک رحمہ والطبری رحمہ وذاکر رحمہ ۹۔ امانی ۲۳۱، ۱۰۔ کافی الغنی عنہ بحریہ ۲۳۱، ۱۱۔ یعنی اذان فجر ۲۳۲



ہے کہ رمضان کے اندر جائز ہے اس کے علاوہ میں جائز نہیں وخالفہم فی ذلک آخر دن۔ ان لوگوں کے نزدیک اذان قبل الوقت مکروہ ہے اور بعد الوقت اعادہ ضروری ہے، یہ مذہب حسن بصریؒ سفیان ثوریؒ و علقمہ امام اعظم اور امام محمد رحمہم اللہ کا ہے اور یہی ظاہر ہے کا مذہب اول جماعت کا استدلال ان روایات سے ہے جس کے اندر ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں دو مؤذن تھے ایک حضرت بلال رضی اللہ عنہ جو قبل الوقت اذان دیتے تھے اور حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ بعد الوقت اذان دیتے تھے جبہور کا استدلال مختلف روایات سے ہے بعض روایات کے اندر آتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی دو رکعتیں اس وقت پڑھا کرتے تھے جب مؤذن اذان دیدے اور مؤذن اذان نہیں دیتا حتیٰ الصبح اس سے معلوم ہوا کہ ان لوگوں کے یہاں بھی اذان ہوتی تھی اور یہی معتبر ہوتی ہے چنانچہ ایک مرتبہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے قبل طلوع الفجر اذان غلطی سے دیدی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ وہ اعلان کریں الا ان الله قد اذن اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قبل الوقت اذان معتبر نہیں ہے نیز جن روایات کے اندر حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا اذان دینا قبل الوقت اور حضرت ابن ام مکتوم کا بعد الوقت آیا ہے وہاں حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اذان نماز کے لئے نہیں ہوتی تھی بلکہ وہ ایک عرض کے تحت ہوتی تھی کہ جو لوگ سو رہے ہوں وہ بیدار ہو جائیں اور جو لوگ تہجد کے اندر مشغول ہوں وہ فارغ ہو جائیں اور ممکن ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ چونکہ ضعیف البصر تھے اذان یہ سمجھ کر دیتے ہوں کہ وقت ہو گیا حالانکہ وقت نہیں ہوتا تھا۔ خلاصہ یہ ہے کہ جیسے تمام صلوٰۃ کے لئے اذان قبل الوقت نہیں ہے ایسے ہی نظر کا تقاضہ یہ ہے کہ فجر کا بھی وہی حکم ہو کہ اس کی اذان بھی بعد الوقت ہو، واللہ اعلم ۛ

## باب الرجلین یؤذن احدهما یتقیم الآخر

اس مسئلے کے اندر اختلاف یہ ہے کہ جو شخص اذان کہے وہی اقامت بھی کہے یا دوسرا بھی اقامت کہنے کا مستحق ہے اس پر سب کا اتفاق ہے کہ دوسرے کیلئے جائز ہے لیکن اولیت و کبریت کے اندر اختلاف ہے۔ حضور علیہ السلام کا قول مبارک من اذن فهو یقیم کے تحت امام شافعیؒ سفیان ثوریؒ لیث بن سعد رحمہم اللہ کے نزدیک غیر مؤذن کو اقامت کہنا مکروہ ہے، بلکہ من اذن فهو یقیم یہی لوگ مذہب قوم کے مصداق ہیں اس کے برخلاف امام مالکؒ امام ابو حنیفہؒ اکثر اہل حجاز کے نزدیک دوسرے شخص کو بھی اقامت کہنے کا حق ہے اور بلا کراہتہ جائز ہے یہی لوگ مصداق ہیں وخالفہم فی ذلک آخر دن اور ان لوگوں کا استدلال عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ہے کہ انھوں نے خواب جب دیکھا اذان کے متعلق تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے کہلوائی اور اقامت حضرت عبد اللہ سے اور اس قسم کی بہت سی روایات ہیں تو یہ

لے مان ۲۳۲ دہ قال زفرہ ۲۳۲ لے مان ۲۳۲ لے ایضاً ۲۳۲ لے وامن البصریؒ والثوریؒ... والیہ ذہبت الظاہریہ الامانی ۲۳۲

احادیث اول کے متعارض ہو گئیں ہیں جب دو حدیثیں متعارض ہو گئیں تو قیاس اور نظر کی طرف رجوع کیا جاتا ہے، واللہ اعلم :-

## بَابُ يَسْتَحِبُّ لِلرَّجُلِ أَنْ يَقُولَهُ إِذَا سَمِعَ الْإِذَانَ

اول اختلاف اس بات کے اندر ہے کہ اذان کا جواب دینا کیا حکم رکھتا ہے ؟ ہمارے ائمہ ثلاثہ اختلاف کے نزدیک واجب ہے اور یہی ظاہر یہ سے منقول ہے جہور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مستحب ہے جہور فقہاء کا یہی مذہب ہے یہی امام طحاوی کے نزدیک مختار ہے، لیکن متون کے اندر حنفیہ کا مذہب وجوب کسی نے نقل نہیں کیا اس بنا پر معلوم ہوتا ہے کہ حنفیہ جہور کے ساتھ ہیں چنانچہ ابن قدامہ نے مفتی کے اندر لکھا ہے کہ اعلم خلافاً بین اهل العلم في استحباب ذلك الى آخره۔ دوسرا اختلاف اس بات کے اندر ہے کہ اذان کا جواب کیسے دے اس اختلاف کو بیان کرنے کے لئے یہ باب منعقد فرمایا ہے ابراہیمؒ حنفیؒ اور ظاہریہ کے نزدیک مثل ما يقول المؤذن جواب دینا یہی ایک روایت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ سے نقل کی گئی ہے لیکن امام شافعیؒ کی یہ مشہور روایت نہیں ہے یہی لوگ فتنہ قوم کے مصداق ہیں اور خالفہم في ذلك آخر دن اس کے اندر امام اعظمؒ اور امام شافعیؒ مشہور قول کے اعتبار سے بلکہ ائمہ اربعہ کے نزدیک یہی ہے اور جہور وغیرہ سب اسی کے اندر داخل ہیں کہ اذان کا جواب مثل ما يقول مؤذن نہیں ہوگا بلکہ حیعلتین کے اندر لا حول ولا قوة الا باللہ کہنا چاہئے کیونکہ حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح کے جواب میں یہی کلمات دوبارہ کہے گئے، تو ایک قسم کا سحر ہو جائیگا کیونکہ مؤذن کا مقصود ان کلمات میں لوگوں کو بلانا ہے، اور تم جواب میں جو کہو گے یہ بے فائدہ ہے کیوں کہ ہمارا جواب بطور ذکر کے ہوتا ہے وليس هذا من الذکر بعد مصنف نے چند احادیث ذکر فرمائی ہیں جو لوگوں کا مسئلہ ہے :-

## بَابُ مَوَاقِيتِ الصَّلَاةِ

اس باب کے اندر مصنف نے اوقات صلوٰۃ کو بیان کیا ہے پہلے چند احادیث بیان فرمائی ہیں اس کے بعد ظہر فجر کا وقت ان سے ثابت فرمایا ہے اور پھر عصر کا وقت بیان فرمایا ہے اس وقت کے متعلق احادیث میں جو تعارض تھا اس کو رفع فرمایا، اور پھر نظر سے اس کو مؤکد کیا ہے اور اس کے بعد مغرب اور اس کے اندر اختلاف کو بیان فرما کر باب کو ختم فرمایا تو اس کا اجمالی نقشہ ہے اب کچھ تفصیل سے خلاصہ الباب سنئے۔ مصنف نے چند احادیث کو ذکر

سہ طحاوی مشک ۱۶ پر موصوف نے بعض سلف سے وجوب نقل کیا ہے چنانچہ صاحب المحیط من الحنفیہ اور ابن وہب مالکیؒ سے بھی یہی منقول اور حنفان کے ائمہ ثلاثہ سے بھی نقل کیا ہے مشک ۱۶۷ مان مگر بعض احناف نے یہ کو بھیجی کی ہے کہ یہ وجوب ہے احابت بالاقوام کذا فی الدر المختار بذل مشک ۱۶۷ مان مشک ۲۶۳ بذل مشک ۱۹۰ مان مشک ۲۶۳ مان بعض حضرات سے دونوں کو جمع کرنا بھی منقول ہے ۷۔







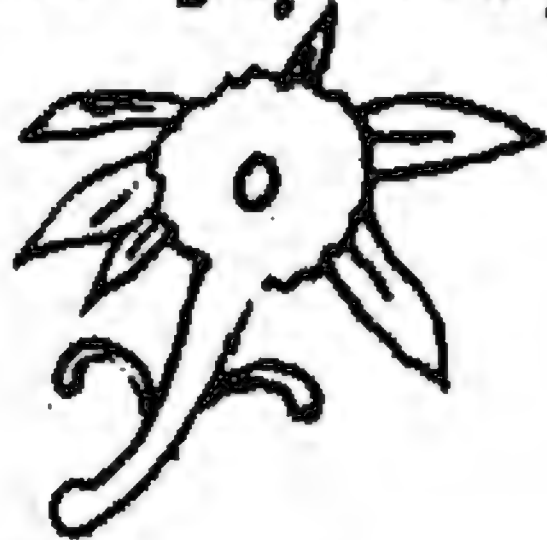
اور ابن عربیؒ نے پانچ مسلک اس میں نقل کئے ہیں اول یہ کہ ان اعذار میں جمع جائز نہیں ہے یہ مذہب حنفیہ کا ہے شافعیؒ کے نزدیک جائز ہے امام مالکؒ کے نزدیک بھی جائز ہے اگر چلنے میں مجتہد کی ضرورت ہے دوسری روایت امام مالکؒ کی ہے کہ مکروہ ہے ابن حبیب مالکیؒ کے نزدیک جائز ہے جبکہ قطع طریق کا ارادہ ہو ایک قول ابن ظاہریؒ ابن حزم وغیرہ سے نقل کیا گیا ہے کہ جمع تقدیم جائز نہیں ہے جمع تاخیر جائز ہے جو لوگ جواز کے قائل ہیں ان کا استدلال ان احادیث کثیرہ سے ہے جن کے اندر آتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جمع فرمایا ہے، احناف کی طرف سے ان تمام روایات کا جواب یہ ہے کہ وہاں جمع حقیقی مراد نہیں ہے بلکہ صوری مراد ہے یعنی ظہر کی نماز کو اس کے آخری وقت میں اور عصر کی نماز کو اس کے اول وقت میں جمع کر کے آپ نے پڑھا ہے اور جس روایت کے اندر جمع فی غیر خوف ولا سفر جمہور کے خلاف ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بغیر عذر کے جائز ہے اور یہی ظاہریہ وغیرہ کا استدلال ہے جمہور کی طرف سے اس کے متعدد جواب ہیں اور اس قسم کے مضمون کی تین روایتیں ہیں سب کا حسب موقع بھی جواب ہے (۱) جمع یہاں پر سفر کی وجہ سے تھا (۲) مرض کی وجہ سے تھا لیکن ان دونوں جوابوں میں نظر ہے (۳) غیم کی وجہ سے جمع فرمایا تھا (۴) یہ روایت حضرت ابن عباس رضی عنہما سے مروی ہے اور اس کے متن میں اضطراب ہے (۵) اس حدیث میں جمع سے جمع صوری مراد ہے اور ہمارے نزدیک بھی جائز ہے باب کا خلاصہ یہ ہے، سنئے حضرت مصنفؒ نے باب کے شروع میں وہ احادیث ذکر فرمائی ہیں جن سے ثابت ہوا کہ مطلقاً جائز ہے بعدہ فرماتے ہیں فن صوب قوم الیٰ ہذا الاکتار اس کے مصداق میں سفیان ثوریؒ امام شافعیؒ امام احمدؒ امام اسحاقؒ اشعبؒ و غیرہ ہیں، وخالفہم فی ذلک آخرون۔ اس کے اندر حسن بھریؒ ابن سیرینؒ ابراہیم نخعیؒ اسود امام ابو حنیفہؒ صاحبینؒ سب داخل ہیں ان کے نزدیک جمع تقدیم و تاخیر تو جائز نہیں بلکہ وہ تو عذر اور مزدلفہ کے ساتھ مخصوص ہے :-

## بَابُ الصَّلَاةِ الْوَسْطَى الْاِیِّ الصَّلَاةِ ؟

اس باب کا خلاصہ یہ ہے کہ اس کے اندر علماء کا اختلاف ہے کہ قرآن پاک کے اندر جو آیہ ہے، حافظ طوا علی الصلوات و الصلوة الوسطیٰ اس کے اندر صلوٰۃ وسطیٰ کا مصداق کیا ہے ؟ حضرت امام مالکؒ اور شافعیؒ کے نزدیک اس کا مصداق صلوٰۃ فجر ہے (۲۱) حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ اور عروہ ابن زبیر رضی عنہ کے نزدیک اس کا مصداق صلوٰۃ ظہر ہے (۲۳) حضرت امام صاحبؒ اور حضرت امام احمدؒ ابن حنبلؒ راوی و ظاہری سفیان ثوریؒ کے نزدیک اس کا مصداق صلوٰۃ عصر ہے، یہی جمہور امت فقہاء انصار کا مسلک ہے اور یہی حضرت شافعیؒ کا ایک قول ہے (۲۴) واحدی ایک مفسر ہیں ان کے نزدیک اس کا مصداق صلوٰۃ عشاء ہے امامیہ کے نزدیک بھی صلوٰۃ



عشاء مراد ہے ۱۵۱ حسن بھری روف بن مالک ابراہیم غنی و ابن حبیب مالکی کے نزدیک اس سے مراد صلوٰۃ جمعہ ہے  
 اس اختلاف کا خلاصہ سننے کے بعد واضح ہو کہ حضرت مؤلف نے باب کے شروع میں چند احادیث ذکر فرما کر یہ  
 ثابت فرمایا ہے کہ اس سے مراد صلوٰۃ ظہر ہے جیسا کہ اوپر گذر رہا ہے لیکن اس کو رد فرمایا ہے کہ ان احادیث سے  
 محافظ صلوٰۃ کی تاکید معلوم ہوتی ہے اس سے یہ نہیں معلوم ہوا کہ صلوٰۃ وسطیٰ سے مراد صلوٰۃ ظہر ہے پھر ان لوگوں کے  
 متعلق فرمایا جن کے نزدیک صلوٰۃ جمعہ مراد ہے اور ان لوگوں کے دلائل پیش فرمائے لیکن اس مضمون کی  
 احادیث جیسے صلوٰۃ جمعہ کے متعلق وارد ہوئی ہیں ایسے ہی صلوٰۃ عشاء کے متعلق وارد ہوئی ہیں اس بنا پر بعض  
 نے کہہ دیا کہ اس سے صلوٰۃ عشاء مراد ہے لیکن ان تمام روایات کے اندر کہیں بھی صراحتہً مذکور نہیں ہے کہ  
 صلوٰۃ وسطیٰ کا مصداق کیا ہے بلکہ ہر جگہ راوی کا استنباط اور اجتہاد مذکور ہے اور آپس میں تعارض ہے  
 لہذا ایسی حدیث تلاش کرنی چاہیے جس کے اندر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے تصریح ہو کہ اس کا  
 مصداق کیا ہے چنانچہ حضرت ابن عمر رضی کی روایت میں تصریح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے ہے کہ  
 صلوٰۃ وسطیٰ صلوٰۃ عصر ہے لیکن حضرت ابن عمر رضی کی ایک روایت کے اندر اس کے خلاف بھی مروی ہے  
 اس وجہ سے اور غور و خوض کیا تو بعض روایات سے معلوم ہوا کہ صلوٰۃ وسطیٰ صبح کی نماز ہے کیونکہ آیت کے اندر  
 والصلوة الوسطیٰ وقومہ اللہ قانتین، اوس صبح کی نماز میں قنوت نہیں پڑھتے تھے لہذا یہ مصداق  
 بھی نہیں بن سکتا اور زیادہ غور و خوض کرنے کے بعد احادیث تلاش کی تو اکثر احادیث اور آثار صحابہؓ سے  
 معلوم ہوا کہ صلوٰۃ وسطیٰ عصر کا نام ہے چنانچہ مصنف نے آخر باب تک وہ سب احادیث اور آثار ذکر فرمائے  
 جن سے ثابت ہوتا ہے کہ نماز عصر ہی اس کا مصداق ہے۔ نیز قرآن پاک کے اندر آیت کریمہ اقم الصلوٰۃ  
 لدلوك الشمس سے ظہر کی نماز مراد ہے الی غسق اللیل سے مغرب کی نماز مراد ہے اور من بعد صلوٰۃ  
 العشاء کے اندر نماز عشاء کا بیان ہے اور ان قرآن الفجر کان مشہوداً میں صبح کی نماز  
 کا تذکرہ ہے اب عصر ہی کی نماز رہ گئی جس کا ذکر کسی آیت کے اندر نہیں ہے، سوائے حافظوا علی  
 الصلوات والصلوة الوسطیٰ کے، اس میں جو صلوٰۃ وسطیٰ آیا ہے یہی ان قرائن کی بنا پر اسکا  
 مصداق بن سکتی ہے نیز یہ درمیانی ہے اس اعتبار سے اس سے قبل دو نمازیں ہیں ایک فجر اور ایک ظہر  
 اور بعدہ دو نمازیں ہیں ایک مغرب اور ایک عشاء لہذا یہ صلوٰۃ وسطیٰ ہے ۛ





# بَابُ لَوْ قَتَّ الذی یصلی فیہ الفجر ائی وقت هو؟

ما قبل کے اندر باب المواقیت میں صلوٰۃ خمسہ کے اوقات گزرے، جواز کے اعتبار سے اس باب میں صلوٰۃ خمسہ مستحبہ کو بیان کرتے ہیں چنانچہ سب سے قبل فجر کی نماز کا وقت ذکر فرماتے ہیں کہ مستحب وقت کیا ہے، امام صاحب سفیان ثوری راہل کوفہ اور اہل عراق و صاحبین کے نزدیک فجر کا مستحب وقت اسفار ہے، امام مالک امام شافعی داؤد ظاہری، ابو ثور رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا مستحب وقت تغلیس ہے (۳) امام احمد بن حنبل کی ایک روایت یہی ہے اور دوسری روایت مشہور یہ ہے کہ اگر لوگ تغلیس میں داخل ہو جایا کریں تو وہی ادلی ہے ورنہ اسفار ادلی ہے، امام طحاوی رحمہ اللہ کے نزدیک غلے کے اندر شروع کرنا اور اسفار کے اندر ختم کرنا ادلی ہے امام طحاوی رحمہ اللہ نے شروع باب کے اندر متعدد احادیث ذکر فرما کر ائمہ ثلاثہ کے مذہب کو ثابت فرمایا کہ تغلیس ادلی ہے بعدہ وہ احادیث ذکر فرمائی ہیں جن کے اندر اسفار میں نماز فجر پڑھنا ادلی ہے لیکن ان دونوں قسم کی احادیث کو ذکر فرما کر امام نے فرمایا کہ ان دونوں کی احادیث سے تو صرف یہ ثابت ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں وقتوں کے اندر نماز فجر پڑھنا جائز ہے لیکن اس سے یہ کیسے ثابت ہوا کہ کوئی سادقت ادلی اور مستحب ہے؟ اس کے لئے مستقل احادیث تلاش کرنے کی ضرورت ہے فوراً عرض کرنے کے بعد بہت سی احادیث تو یہ ہیں جس کے اندر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسفار کا حکم فرمایا اور صرف اسفار پر ہی اکتفا نہیں فرمایا بلکہ یہ فرمایا فاند اعظم لاجس بہت سی احادیث مختلف الفاظ سے اس مضمون پر دلالت کرتی ہیں اس کے بعد امام طحاوی رحمہ اللہ نے اپنا مسلک ثابت فرمایا اور پوری قوت کے ساتھ دلائل پیش فرمائے جن سب کا خلاصہ یہ ہے کہ متعدد صحابہ کرام اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے نماز کے اندر قرأت طویل کی ہے اور قرأت طویل اس وقت ہو سکتی ہے جبکہ غلے میں شروع اور اسفار میں ختم ہو مثلاً سورہ یوسف، آل عمران، التطفیف وغیرہ کا پڑھنا احادیث میں ثابت ہے ہماری طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ ان احادیث سے یہ کیسے ثابت ہوا کہ تمام سورتیں پڑھنی ممکن ہیں کہ چند رکوع تلاوت فرمائے۔ جواب یہ ہے کہ گاہے گاہے یہ سورت تلاوت کی عام طور سے طویل مفصل سے پڑھتے تھے لہذا اس سورت کے اندر استحباب وقت پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب



## بَابُ لَوْ قَتَ الذِّي يَسْتَحِبُّ أَنْ يَصِلِي صَلَوةَ الظُّهْرِ فِيهِ؟

اس باب سے صلوٰۃ ظہر کے استحبابی وقت کو بیان فرمایا ہے اس کے اندر بھی اختلاف ہے۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک ظہر کو اول وقت میں پڑھا جائے گا ائمہ ثلاثہ اور جمہور کے نزدیک ابراہاد افضل ہے گرمی میں تعجیل افضل ہے موسم سرما میں اس اختلاف کو بیان کرنے کے لئے یہ باب منعقد فرمایا۔ شروع میں وہ احادیث ذکر فرمائی جو مستدل ہیں حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کی ان سب سے معلوم ہوا کہ زوالِ شمس کے بعد حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ظہر ادا فرمائی ہے اس کے متعلق فرماتے ہیں کہ فذهب قوم الیٰ ہذا۔ اس کے اندر حضرت امام شافعیؒ لیث ابن سعدؒ اشہب مالکیؒ اور ایک جماعت اہل عراق کی شامل ہے وخالفہم فی ذلک آخرون حضرات ائمہ ثلاثہ صاحبین جاہلِ امت کا یہی مذہب ہے اور وہ تمام احادیث جن کے اندر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ابراہاد میں پڑھنا ثابت ہے اور وہ احادیث جن کے اندر ابراہاد میں پڑھنے کا امر ہے وہ سب دلیل ہیں اور ان کی احادیث کا جواب ع۔ ہے سب ضوٰخ ہیں ع۔ وہ شتار سردی، پر غموں میں ع۔ بیان جواز کے لئے ہیں، واللہ اعلم بالصواب

## بَابُ صَلَوةِ الْعَصْرِ مَلُّ تَعْجِلُ أَوْ تَأَخَّرُ

اس باب کے اندر حضرت مؤلفؒ نے نماز عصر کے مستحب وقت کو بیان فرمایا لیکن عام وقت اور قاعدہ کے مطابق اس باب کے اختلاف کو ذکر نہیں فرمایا بلکہ جو احادیث احناف کے خلاف ہیں ان کو ذکر فرما کر ان کا جواب دیا ہے اور آخر میں فرمایا ہوا الذی استحبنا لا من تاخیر العصر وهو قول ابی حنیفہؒ و ابی یوسفؒ و محمدؒ اب اس کے اندر اختلاف ہے سنئے حضرت امام شافعیؒ حضرت امام احمد بن حنبلؒ اسحاق بن راہویہؒ ابن مبارکؒ لیث ابن سعدؒ اور اعلیٰ کے نزدیک تعجیل صلوٰۃ العصر کے اندر مستحب ہے اور حضرت امام صاحبؒ سفیان ثوریؒ کے نزدیک تاخیر مستحب ہے اس وقت تک کہ اصفرا ر شمس نہ ہو اس کے بعد وقت ناقص شروع ہو جاتا ہے، واللہ اعلم بالصواب :-



# بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ فِي افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ

اس باب سے مقصود اس اختلاف کو بیان کرنا مقصود ہے کہ تکبیر تحریمہ میں رفع یدین کہاں تک کرے مصنف نے ایک روایت ذکر فرمائی۔ رفع یدین یہ ہذا اور آگے فرماتے ہیں فذہب قوم اس کے مصداق حضرت امام احمد رحمہ اللہ ہیں اور ان کے نزدیک اختیار ہے مسکبین تک رفع کرے اور عورت کے متعلق دو روایتیں ہیں ایک یہ کہ وہ رفع نہ کرے ایک یہ کہ نہ کین تک رفع کرے گی اور ان کا استدلال یہی مذکورہ روایت ہے۔ وخالفہم فی ذلك آخرون۔ اس کے اندر ائمہ ثلاثہ داخل ہیں اور ان حضرت کے نزدیک مسکبین تک رفع یدین کرے گی البتہ مالکیہ رحمہ اللہ شافعیہ رحمہ اللہ کے نزدیک مرد اور عورت دونوں کا ایک ہی حکم ہے اور خفیہ رحمہ اللہ کے نزدیک عورت کے تدکین تک مرد کے لئے مسکبین تک اور چونکہ روایات مختلف ہیں بعض میں مسکبین بعض میں اذنین اور بعض میں شافعی اذنین وارد ہوا ہے علماء نے اس کے اندر جمع فرمایا کہ ہاتھ کو اس طرح رکھے کہ انگلیوں کے پوروں سے اعلیٰ اذنین کے مقابل ہو جاویں گی۔ اور سفین مسکبین کے مقابل میں ہوں گے مصنف رحمہ اللہ نے اخیر تک وہ روایات ذکر فرمائیں جو ائمہ ثلاثہ کے مستدل ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

# بَابُ يُقَالُ فِي الصَّلَاةِ بَعْدَ تَكْبِيرِ الْاِفْتِتَاحِ

اس باب کے اندر مصنف رحمہ اللہ نے چند احادیث ذکر فرمائی ہیں جن سے ثابت ہوا کہ قبل الفاتحہ سبحانک اللہم الخ پڑھنا چاہیے پھر فرماتے ہیں فذہب قوم الیٰ ہذا اس کے اندر امام صاحب امام احمد رحمہ اللہ امام شافعی رحمہ اللہ داخل ہیں البتہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اس دعا کے ساتھ اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ اِلَیْہِ اور ملانا چاہیے اس کو وخالفہم فی ذلك آخرون سے بیان فرمایا۔ البتہ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک قبل الفاتحہ کچھ نہیں پڑھا جائے گا۔

واللہ اعلم بالصواب

۱۔ قیل احمد ۱۶۱۰ وجز ۲۲۰ ۱۱۶۔ ۲۔ قان الاحمد فیہ روایتیں ۱۶۱۰ وجز ۲۲۰ ۱۱۶۔ ۳۔ دہیذا اخذ مالک و الشافعی امانی ۲۰۱۔ ۴۔ مال الشیخ فی الاجز..... الظاہران الاختلاف فیہ کأنه لفظی الخ ایضاً... عن الامام الشافعی رحمہ اللہ انہ حین دخل مہرا ۴۔ ۵۔ قد علم بہذا کہ ان الائمہ رحمہ اللہ ما اختلف فیہ الخ وجز ۲۲۰ ۱۱۶۔ ۶۔ امانی ص ۵۔ بحیث کازی الخ امانی ص ۳۰۔



## بَابُ قِرَاءَةِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فِي الصَّلَاةِ

اس باب کے اندر دو مسئلے ہیں ایک یہ کہ نماز کے اندر قبل الفاتحہ تسمیہ پڑھا جائے یا نہیں ؟ دوسرے یہ کہ جہراً پڑھا جائے گا یا سراً مصنفؒ کا مقصود ثنائی مسئلے کو بیان کرنا ہے کیوں کہ اول اس کے ضمن میں آجائے گا۔ اب دونوں مسئلے سنئے امام شافعیؒ کے نزدیک تسمیہ سنت امام اعظمؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک مستحب ہے امام مالکؒ کے نزدیک نماز میں تسمیہ پڑھنا مکروہ ہے دوسرے مسئلے میں امام شافعیؒ کے نزدیک جہراً پڑھا جائے گا امام صاحبؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک سراً پڑھا جائے گا۔ مصنفؒ نے چند احادیث شروع میں ذکر فرمائیں جن سے امام شافعیؒ نے جہراً استدلال کیا ہے اور یہی معتقد ہیں فہذہ قوم الیٰ ہذا اس کے برخلاف حضرت امام صاحبؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک سراً ہے اور یہی وخالفہم فی ذلک سے مراد ہیں اور پھر بہت سے مستدلات ذکر فرمائے ہیں جن سے معلوم ہوا کہ یہ سراً ہے جہراً نہیں ہے نیز عقل اور نظر کا تقاضہ بھی یہی ہے یا مستقل آیت ہے امام شافعیؒ کے نزدیک وہ قرآن پاک کی ایک آیت اور سورۃ فاتحہ کا جز ہے اس لئے فاتحہ کی طرح اس میں بھی جہر ہے، لیکن عقل کا تقاضہ یہ ہے کہ جیسے یہ تسمیہ قرآن پاک کی تمام سورتوں کے شروع میں لکھی ہوئی ہے اور ان کا جز نہیں ہے ایسے ہی فاتحہ کا بھی جز نہیں ہو گا۔ واللہ اعلم۔

## بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ

اس مسئلے کے اندر سلف صالحینؒ کے اندر اختلاف رہ چکا ہے کہ صلوٰۃ ظہر و عصر کے اندر قرأت ہے یا نہیں ؟ حضرت ابن عباسؓ حسن ابن صالحؓ سعید ابن غفلہؓ ابراہیم ابن علیہؓ درودی عن ابن عمرؓ رضی اللہ عنہما ان کے نزدیک صلوٰۃ ظہر میں قرأت نہیں ہے، یہی ایک روایت مالکیہ کی ہے یہی لوگ مصداق ہیں فہذہ قوم الیٰ ہذا لا آثار اس کے برخلاف اب جما بیر امت کا..... اس بات پر اتفاق ہے کہ قرأت ان دونوں نمازوں میں بھی ان ہی نمازوں کی طرح ہے کہ جس طرح اور نمازوں میں ہے وخالفہم کے اندر جمہور مراد ہیں اس کے بعد مصنفؒ نے متعدد احادیث ذکر فرمائیں جن سے ثابت ہوا کہ بغیر قرأت کے نماز ہی نہیں ہوتی ہے نیز نظر و عقل کا تقاضہ بھی یہی ہے کہ جو چیز کسی ایک نماز

۱۔ اوچتر ۲۲۵ ج ۱، علم ان الاثر ۱۶۱ ج ۱، اختلاف العن ابن شافعیؒ بسن الجراۃ ۱۶۱ ج ۱، ان البسۃ ۱۶۱ ج ۱، امانی ص ۳۷ ج ۳، مالکؒ فی روایتہ ۱۶۱ ج ۳، ۳۷ ج ۳



مصنف نے شروع باب کے اندر متعدد احادیث سے ثابت فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کے اندر طویل قرأت فرمائی اور آگے فرماتے ہیں فذهب قوم ان لوگوں کے نزدیک مغرب میں طویل قرأت ہونی چاہیے اس کے اندر زید بن ثابت رضی اللہ عنہ ظاہریہ، عروہ ابن زبیر وغیرہ ہیں وخالفہم فی ذلك آخرون اس کے اندر امام صاحب امام شافعی امام احمد ہیں ان لوگوں کے نزدیک طویل مفصل کا پڑھنا خلاف اولیٰ ہے اور امام مالک نے نزدیک مکروہ ہے اب یہ کہ جن روایات کے اندر طویل قرأت کا ذکر ہے ان کا کیا جواب ہے۔ علماء اس کے متعدد جواب دیئے ہیں امام محمد اس روایت کے متعلق فرماتے ہیں کان ثم لم یسقم ای ترک الہ اس کو امام ابو داؤد نے اختیار فرمایا ہے، حضرت امام طحاوی فرماتے ہیں کہ جن روایات کے اندر طویل قرأت کا ذکر ہے نیز طویل سورتوں کا ذکر ہے اس کا یہ مطلب ہے کہ کل حصہ نہیں پڑھتے تھے امام رافضی فرماتے ہیں کہ راوی کو ان روایات کے اندر شک پیدا ہو گیا یہ سورتیں آپ لازم مغرب کے بعد نوافل میں پڑھتے تھے راوی کو وہم ہوا اور اس نے مغرب کی نماز کے اندر سمجھا نیو یہ کہا جائے کہ یہ روایات بیان جواز پر محمول ہیں آگے چلکر مصنف نے جمہور کے دلائل بیان فرمائے جن سے ثابت ہوتا ہے کہ مغرب کی نماز میں حضور قرأت کے اندر تخفیف کرتے تھے، واللہ اعلم

اس مسئلے کے اندر بھی اختلاف ہے امام کے پیچھے مقتدی قرأت کر گیا یا کہ نہیں؟ روایات کے اندر اضطراب ہے بعض سے ثابت ہوتا ہے کہ مقتدی (صحابہ رضی اللہ عنہم) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے قرأت کرتے تھے بعدہ بعض روایات سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرأت کے اندر منازعت نہ کرو اور پھر آپؐ نے صراحتہً منع فرمایا جن روایات کے اندر ثبوت ہے وہ امام شافعیؒ کا مستدل ہے ان کے نزدیک قرأت خلف امام ہے اور مقتدی کیلئے واجب ہے کہ وہ فاتحہ پڑھے اس کو امام طحاویؒ نے تعبیر کیا فنصب قوم تھے وخالفہم فی ذلک الخ اس کے اندر

۱۔ امام شافعیؒ سے بھی یہ مقب منقول ہے ۲۔ ایضاً وہی قال النخعی والثوری وابن مبارکؒ معہ قال الشیخ فی الادب جز ان اختلاف الامامین فی وجوب الترات خلف الامام امانی علیہ السلام ج ۳۔ امام مالکؒ صم



احناف اور چھوڑ داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک مقتدی کیلئے کسی قسم کی کوئی قرأت جائز نہیں ہے بلکہ احادیث کے اندر صراحتہ انصاف کا ذکر ہے اور متعدد احادیث اس مضمون کی ذکر فرمائیں آگے چل کر نظر سے ثابت فرمایا کہ مقتدی کیلئے قرأت نہیں ہے اور خلاصہ نظریہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ نمازوں کے اندر جتنے بھی قرآن میں وہ جیسے غیر ضرورت کی حالت میں بھی ساقط نہیں ہوتے حالت ضرورت میں بھی ان کا سقوط نہیں ہوتا مثلاً امام رکوع کے اندر ہے اور اگر کوئی شخص بغیر قومہ کے تکبیر تحریمہ کے بعد رکوع میں چلا جائے تو یہ جائز نہیں ہے اور نماز نہیں ہوگی کیونکہ نماز کے اندر دخول تکبیر تحریمہ کے ساتھ فرض ہے لیکن اگر کوئی شخص امام کے ساتھ رکوع میں تکبیر تحریمہ کہہ کر شامل ہو جاوے اور قرأت نہ کہے تو بالاتفاق نماز ہو جاتی ہے معلوم ہوا کہ یہ قرأت اس کے لئے فرض نہیں ہے آگے چل کر مصنف نے فرمایا کہ اگر مخاطب یہ کہے کہ بہت سے صحابہؓ سے مروی ہے کہ وہ لوگ امام کے پیچھے قرأت کرتے تھے اس کا جواب یہ ہے کہ قرأت نہ کرنا بھی سیکڑوں صحابہؓ سے ثابت ہے۔ واللہ اعلم

## بَابُ لِحْفُضٍ فِي الصَّلَاةِ

اس باب سے مقصود مصنف کا یہ ہے کہ نماز کے اندر جو انتقالات من رکن الی رکن ہوتے ہیں ان کے اندر تکبیر ہے یا نہیں ہے؟ بعض روایات کے اندر لا یتم التکبیر کے الفاظ آتے ہیں اس سے یہ مسئلہ مستنبط کیا گیا کہ جن انتقالات کے اندر رفع ہے ان کے نزدیک تو تکبیر ہے مگر رفع من الرکوع کے اور جن کے اندر خفض ہے ان کے اندر تکبیر نہیں ہے جیسے خفض الی الرکوع والی السجود وغیرہ جن لوگوں کا مذہب یہ ہے ان کو مصنف نے بیان فرماتے ہیں۔ فذهب قوم اس کے اندر حضرت عثمان غنیؓ، امیر معاویہؓ، زیاد بن ربیعہؓ، رضوان اللہ اجمعین حضرت عمر بن عبد العزیزؓ، سالم قاسمؓ، سعید بن جبیرؓ رحمہم اللہ ہیں۔ بعض لوگوں نے لکھا ہے اول من ترک التکبیر وہو عثمان رضی اللہ عنہ وقل معاویہؓ قیل زیاد بعض لوگوں نے ان اقوال کے اندر تطبیق دی کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے ضعف کی وجہ سے چھوڑ دی تھی اور حضرت معاویہؓ نے ان کی تقلید کی ہے اور زیاد نے حضرت معاویہؓ کی تقلید میں ایسا کیا وخالفہم فی ذلك آخرون اس کے اندر جہا ہیرامت ائمہ اربعہ داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک کل خفض ورفیع میں تکبیر ہے اور متعدد احادیث سے ثابت ہے جن کو حضرت امامؒ نے ذکر فرمایا اور اس حدیث کو جس کو مصنف نے فریق مخالف کے استدلال میں پیش فرمایا ہے اور اس کے لایتم التکبیر آیا ہے اس کے متعدد جوابات دیئے گئے ہیں۔ جواب عبد البواکہ وعلیٰ بنی فرماتے ہیں کہ اللہ باطل



۱۳) امام طبری فرماتے ہیں کہ تفسر دبدبہ الحسن وهو مجهول یہی قول منقول ہے امام ہزار سے جواب (۱۳) اگر اس حدیث کو صحیح مان لیں تو ایسا آپ نے بیان جواز کے لئے اختیار فرمایا ہے۔ جواب (۱۴) لایتمر کا مطلب یہ ہے لایتم الجہر بہ لایتم نہیں بلکہ ثار مشغلہ کے ساتھ لایتم ہے اس کے معنی ہیں کہ تکبیر کو توڑتے نہیں تھے بلکہ پورا کہتے تھے راوی نے خطا کی اور ایک نقطہ حذف کر دیا ثم النظر بشہد لہ اس نظر کا خلاصہ یہ ہے کہ جب رفع دلے انتقال کے اندر تکبیر ہے تو اس کا تقاضہ یہ ہے کہ خفض دلے انتقال کے اندر بھی تکبیر ہو کیوں کہ بغیر احوال ہے۔ واللہ اعلم بالصواب :-

## بَابُ التَّكْبِيرِ لِلرُّكُوعِ وَالتَّكْبِيرِ لِلسُّجُودِ

اس باب کا خلاصہ یہ ہے کہ رکوع اور سجود کے اندر جاتے وقت اور رکوع سے اُٹھتے وقت رفع یدین ہو گا یا نہیں؟ مصنف نے متعدد احادیث شریفہ باب کے اندر ذکر فرما کر ثابت فرمایا کہ رفع ہے پھر فرماتے ہیں کہ فذهب قوم الی هذا۔ حضرت امام شافعی و امام احمد و ابو ثور اہل ظاہر جمہا میر اہل حدیث کے نزدیک رفع ہے اور یہی اس قوم کے مصداق ہیں اور ان کے نزدیک رفع واجب ہو گا آگے و خالفہم فی ذلك آخر دن اس کے اندر احناف رحمۃ اللہ علیہ داخل ہیں ان کے نزدیک رفع یدین مسنون بھی نہیں ہے اور یہی مالکی حضرات کی روایت مشہور ہے اور پھر ان لوگوں کے استدلال کے اندر متعدد احادیث ذکر فرمائی جن سے ثابت ہوا کہ تکبیر تحریمہ کے علاوہ اور کوئی رفع نہیں ہے اور جن روایات کے اندر اس کے علاوہ رفع کا ذکر ہے وہ منسوخ ہیں آگے چل کر امام طحاوی نے نظر قائم فرمایا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ نماز کے اندر متعدد حالات ہیں جن میں تکبیر ہوتی ہے ایک تکبیر تحریمہ ہے اور ایک بین السجدتین ہے اور ایک تکبیر رکوع اور تکبیر الخفوض ہے اول کے اندر بالاتفاق سب کے نزدیک رفع یدین ہو گا اور ثانی بالاتفاق کسی کے نزدیک بھی رفع نہیں ہے۔ اب رہ گئی تیسری صورت اس میں اختلاف ہے اب دیکھیں گے کہ پہلی دوسری سے کسی کے ساتھ مشابہت رکھتی ہے تاکہ اس کا حکم اس کو دیا جائے۔ دیکھنے سے معلوم ہوا کہ تکبیر تحریمہ کے ساتھ اس کو مشابہت نہیں ہے کیونکہ وہ صلب صلوٰۃ کے اندر ہے اور بغیر اس کے نماز شروع نہ ہوگی نہ صحیح ہوگی اور اب رہ گئی دوسری تکبیر کہ صلب صلوٰۃ میں سے نہیں اور بغیر اس کے نماز ہو جاتی ہے اور یہاں تیسری صورت کی تکبیر کا ہے کہ بغیر اس کے نماز صحیح ہے۔ لہذا جب اس کو دوسری کے ساتھ مشابہت ہو تو اس کا حکم اسکو ملے گا۔ اور اس کے اندر رفع نہیں ہے اور دوسری صورت کے اندر بھی رفع نہیں ہے :- واللہ اعلم



## بَابُ التَّطْبِيقِ فِي الرُّكُوعِ

تطبیق کے سخی ہیں کہ رکوع کی حالت میں دونوں ہاتھوں کو ٹاکر دونوں راتوں کے درمیان داخل کرنا اس باب سے مصنفؒ کا مقصود یہ ہے کہ رکوع کی حالت میں تطبیق ہے یا نہیں ہے؟ حضرت ابن مسعودؓ و رضی اللہ عنہما و غیرہم کے نزدیک تطبیق ہے اور بھی لوگ فہم قوم کے مصداق ہیں۔ و خالفہم فی ذلك آخرون اس کے اندر جماعت امت ائمہ اربعہ داخل ہیں اور سیکڑوں احادیث سے ثابت ہے کہ رکوع کے اندر یدین کو رکبتین پر ایسے طور سے رکھنا چاہیے کہ نہ قابض علیہا اور دلائل میں متعدد احادیث ذکر فرمائی ہیں شمل النفسنا حکم ذلك من طریق النظر اس کا خلاصہ یہ ہے کہ نماز کے دوسرے حالات کے اندر ہم دیکھتے ہیں کہ ان میں تفریق و افتراق ہے اور تطبیق کے اندر تفریق نہیں ہے لہذا دوسرے حالات کی طرح اس میں بھی تفریق ہونی چاہیے، واللہ اعلم۔

## بَابُ مَقْدَارِ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ الَّذِي لَا يَجْزِي قَلَمَنَهُ

اس باب کے اندر یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ رکوع و سجد کی کتنی مقدار ہونی چاہیے؟ مصنفؒ نے حدیث ذکر فرما کر اشارہ فرمایا فہم قومؓ اس کے مصداق ابو یطیع بلخیؒ ہیں ان کے نزدیک تین مرتبہ سبحان ربی العظیم رکوع میں اور تین مرتبہ سبحان ربی الا علی سجدے کے اندر واجب ہے۔ و خالفہم فی ذلك آخرون اس کے اندر جماعت امت ائمہ اربعہ داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک رکوع کی مقدار یہ ہے کہ طہنان سے اٹھنا ہو جائے اور سجدے کی مقدار یہ ہے کہ طہنان سے رجوع ہو جائے اور سبحان ربی الا علی اور سبحان ربی العظیم وغیرہ میں تین مرتبہ سنت کا درجہ ہے ظاہر یہ کہ نزدیک ایک مرتبہ واجب ہے۔ واللہ اعلم۔

## بَابُ يَنْبَغِي أَنْ يَقَالَ فِي الرُّكُوعِ

مصنفؒ نے اس باب کے اندر تین مذاہب بیان فرمائے اول متعدد احادیث ذکر فرمائیں

۱۔ امامی ۲۲۳۔ ۲۔ حنفی ۲۲۹۔ ۳۔ مالکی ۲۳۰۔ ۴۔ شافعی ۲۳۱۔ ۵۔ حنبلی ۲۳۲۔ ۶۔ حنفی ۲۳۳۔ ۷۔ مالکی ۲۳۴۔ ۸۔ شافعی ۲۳۵۔ ۹۔ حنبلی ۲۳۶۔ ۱۰۔ حنفی ۲۳۷۔ ۱۱۔ مالکی ۲۳۸۔ ۱۲۔ شافعی ۲۳۹۔ ۱۳۔ حنبلی ۲۴۰۔ ۱۴۔ حنفی ۲۴۱۔ ۱۵۔ مالکی ۲۴۲۔ ۱۶۔ شافعی ۲۴۳۔ ۱۷۔ حنبلی ۲۴۴۔ ۱۸۔ حنفی ۲۴۵۔ ۱۹۔ مالکی ۲۴۶۔ ۲۰۔ شافعی ۲۴۷۔ ۲۱۔ حنبلی ۲۴۸۔ ۲۲۔ حنفی ۲۴۹۔ ۲۳۔ مالکی ۲۵۰۔ ۲۴۔ شافعی ۲۵۱۔ ۲۵۔ حنبلی ۲۵۲۔ ۲۶۔ حنفی ۲۵۳۔ ۲۷۔ مالکی ۲۵۴۔ ۲۸۔ شافعی ۲۵۵۔ ۲۹۔ حنبلی ۲۵۶۔ ۳۰۔ حنفی ۲۵۷۔ ۳۱۔ مالکی ۲۵۸۔ ۳۲۔ شافعی ۲۵۹۔ ۳۳۔ حنبلی ۲۶۰۔ ۳۴۔ حنفی ۲۶۱۔ ۳۵۔ مالکی ۲۶۲۔ ۳۶۔ شافعی ۲۶۳۔ ۳۷۔ حنبلی ۲۶۴۔ ۳۸۔ حنفی ۲۶۵۔ ۳۹۔ مالکی ۲۶۶۔ ۴۰۔ شافعی ۲۶۷۔ ۴۱۔ حنبلی ۲۶۸۔ ۴۲۔ حنفی ۲۶۹۔ ۴۳۔ مالکی ۲۷۰۔ ۴۴۔ شافعی ۲۷۱۔ ۴۵۔ حنبلی ۲۷۲۔ ۴۶۔ حنفی ۲۷۳۔ ۴۷۔ مالکی ۲۷۴۔ ۴۸۔ شافعی ۲۷۵۔ ۴۹۔ حنبلی ۲۷۶۔ ۵۰۔ حنفی ۲۷۷۔ ۵۱۔ مالکی ۲۷۸۔ ۵۲۔ شافعی ۲۷۹۔ ۵۳۔ حنبلی ۲۸۰۔ ۵۴۔ حنفی ۲۸۱۔ ۵۵۔ مالکی ۲۸۲۔ ۵۶۔ شافعی ۲۸۳۔ ۵۷۔ حنبلی ۲۸۴۔ ۵۸۔ حنفی ۲۸۵۔ ۵۹۔ مالکی ۲۸۶۔ ۶۰۔ شافعی ۲۸۷۔ ۶۱۔ حنبلی ۲۸۸۔ ۶۲۔ حنفی ۲۸۹۔ ۶۳۔ مالکی ۲۹۰۔ ۶۴۔ شافعی ۲۹۱۔ ۶۵۔ حنبلی ۲۹۲۔ ۶۶۔ حنفی ۲۹۳۔ ۶۷۔ مالکی ۲۹۴۔ ۶۸۔ شافعی ۲۹۵۔ ۶۹۔ حنبلی ۲۹۶۔ ۷۰۔ حنفی ۲۹۷۔ ۷۱۔ مالکی ۲۹۸۔ ۷۲۔ شافعی ۲۹۹۔ ۷۳۔ حنبلی ۳۰۰۔ ۷۴۔ حنفی ۳۰۱۔ ۷۵۔ مالکی ۳۰۲۔ ۷۶۔ شافعی ۳۰۳۔ ۷۷۔ حنبلی ۳۰۴۔ ۷۸۔ حنفی ۳۰۵۔ ۷۹۔ مالکی ۳۰۶۔ ۸۰۔ شافعی ۳۰۷۔ ۸۱۔ حنبلی ۳۰۸۔ ۸۲۔ حنفی ۳۰۹۔ ۸۳۔ مالکی ۳۱۰۔ ۸۴۔ شافعی ۳۱۱۔ ۸۵۔ حنبلی ۳۱۲۔ ۸۶۔ حنفی ۳۱۳۔ ۸۷۔ مالکی ۳۱۴۔ ۸۸۔ شافعی ۳۱۵۔ ۸۹۔ حنبلی ۳۱۶۔ ۹۰۔ حنفی ۳۱۷۔ ۹۱۔ مالکی ۳۱۸۔ ۹۲۔ شافعی ۳۱۹۔ ۹۳۔ حنبلی ۳۲۰۔ ۹۴۔ حنفی ۳۲۱۔ ۹۵۔ مالکی ۳۲۲۔ ۹۶۔ شافعی ۳۲۳۔ ۹۷۔ حنبلی ۳۲۴۔ ۹۸۔ حنفی ۳۲۵۔ ۹۹۔ مالکی ۳۲۶۔ ۱۰۰۔ شافعی ۳۲۷۔ ۱۰۱۔ حنبلی ۳۲۸۔ ۱۰۲۔ حنفی ۳۲۹۔ ۱۰۳۔ مالکی ۳۳۰۔ ۱۰۴۔ شافعی ۳۳۱۔ ۱۰۵۔ حنبلی ۳۳۲۔ ۱۰۶۔ حنفی ۳۳۳۔ ۱۰۷۔ مالکی ۳۳۴۔ ۱۰۸۔ شافعی ۳۳۵۔ ۱۰۹۔ حنبلی ۳۳۶۔ ۱۱۰۔ حنفی ۳۳۷۔ ۱۱۱۔ مالکی ۳۳۸۔ ۱۱۲۔ شافعی ۳۳۹۔ ۱۱۳۔ حنبلی ۳۴۰۔ ۱۱۴۔ حنفی ۳۴۱۔ ۱۱۵۔ مالکی ۳۴۲۔ ۱۱۶۔ شافعی ۳۴۳۔ ۱۱۷۔ حنبلی ۳۴۴۔ ۱۱۸۔ حنفی ۳۴۵۔ ۱۱۹۔ مالکی ۳۴۶۔ ۱۲۰۔ شافعی ۳۴۷۔ ۱۲۱۔ حنبلی ۳۴۸۔ ۱۲۲۔ حنفی ۳۴۹۔ ۱۲۳۔ مالکی ۳۵۰۔ ۱۲۴۔ شافعی ۳۵۱۔ ۱۲۵۔ حنبلی ۳۵۲۔ ۱۲۶۔ حنفی ۳۵۳۔ ۱۲۷۔ مالکی ۳۵۴۔ ۱۲۸۔ شافعی ۳۵۵۔ ۱۲۹۔ حنبلی ۳۵۶۔ ۱۳۰۔ حنفی ۳۵۷۔ ۱۳۱۔ مالکی ۳۵۸۔ ۱۳۲۔ شافعی ۳۵۹۔ ۱۳۳۔ حنبلی ۳۶۰۔ ۱۳۴۔ حنفی ۳۶۱۔ ۱۳۵۔ مالکی ۳۶۲۔ ۱۳۶۔ شافعی ۳۶۳۔ ۱۳۷۔ حنبلی ۳۶۴۔ ۱۳۸۔ حنفی ۳۶۵۔ ۱۳۹۔ مالکی ۳۶۶۔ ۱۴۰۔ شافعی ۳۶۷۔ ۱۴۱۔ حنبلی ۳۶۸۔ ۱۴۲۔ حنفی ۳۶۹۔ ۱۴۳۔ مالکی ۳۷۰۔ ۱۴۴۔ شافعی ۳۷۱۔ ۱۴۵۔ حنبلی ۳۷۲۔ ۱۴۶۔ حنفی ۳۷۳۔ ۱۴۷۔ مالکی ۳۷۴۔ ۱۴۸۔ شافعی ۳۷۵۔ ۱۴۹۔ حنبلی ۳۷۶۔ ۱۵۰۔ حنفی ۳۷۷۔ ۱۵۱۔ مالکی ۳۷۸۔ ۱۵۲۔ شافعی ۳۷۹۔ ۱۵۳۔ حنبلی ۳۸۰۔ ۱۵۴۔ حنفی ۳۸۱۔ ۱۵۵۔ مالکی ۳۸۲۔ ۱۵۶۔ شافعی ۳۸۳۔ ۱۵۷۔ حنبلی ۳۸۴۔ ۱۵۸۔ حنفی ۳۸۵۔ ۱۵۹۔ مالکی ۳۸۶۔ ۱۶۰۔ شافعی ۳۸۷۔ ۱۶۱۔ حنبلی ۳۸۸۔ ۱۶۲۔ حنفی ۳۸۹۔ ۱۶۳۔ مالکی ۳۹۰۔ ۱۶۴۔ شافعی ۳۹۱۔ ۱۶۵۔ حنبلی ۳۹۲۔ ۱۶۶۔ حنفی ۳۹۳۔ ۱۶۷۔ مالکی ۳۹۴۔ ۱۶۸۔ شافعی ۳۹۵۔ ۱۶۹۔ حنبلی ۳۹۶۔ ۱۷۰۔ حنفی ۳۹۷۔ ۱۷۱۔ مالکی ۳۹۸۔ ۱۷۲۔ شافعی ۳۹۹۔ ۱۷۳۔ حنبلی ۴۰۰۔ ۱۷۴۔ حنفی ۴۰۱۔ ۱۷۵۔ مالکی ۴۰۲۔ ۱۷۶۔ شافعی ۴۰۳۔ ۱۷۷۔ حنبلی ۴۰۴۔ ۱۷۸۔ حنفی ۴۰۵۔ ۱۷۹۔ مالکی ۴۰۶۔ ۱۸۰۔ شافعی ۴۰۷۔ ۱۸۱۔ حنبلی ۴۰۸۔ ۱۸۲۔ حنفی ۴۰۹۔ ۱۸۳۔ مالکی ۴۱۰۔ ۱۸۴۔ شافعی ۴۱۱۔ ۱۸۵۔ حنبلی ۴۱۲۔ ۱۸۶۔ حنفی ۴۱۳۔ ۱۸۷۔ مالکی ۴۱۴۔ ۱۸۸۔ شافعی ۴۱۵۔ ۱۸۹۔ حنبلی ۴۱۶۔ ۱۹۰۔ حنفی ۴۱۷۔ ۱۹۱۔ مالکی ۴۱۸۔ ۱۹۲۔ شافعی ۴۱۹۔ ۱۹۳۔ حنبلی ۴۲۰۔ ۱۹۴۔ حنفی ۴۲۱۔ ۱۹۵۔ مالکی ۴۲۲۔ ۱۹۶۔ شافعی ۴۲۳۔ ۱۹۷۔ حنبلی ۴۲۴۔ ۱۹۸۔ حنفی ۴۲۵۔ ۱۹۹۔ مالکی ۴۲۶۔ ۲۰۰۔ شافعی ۴۲۷۔ ۲۰۱۔ حنبلی ۴۲۸۔ ۲۰۲۔ حنفی ۴۲۹۔ ۲۰۳۔ مالکی ۴۳۰۔ ۲۰۴۔ شافعی ۴۳۱۔ ۲۰۵۔ حنبلی ۴۳۲۔ ۲۰۶۔ حنفی ۴۳۳۔ ۲۰۷۔ مالکی ۴۳۴۔ ۲۰۸۔ شافعی ۴۳۵۔ ۲۰۹۔ حنبلی ۴۳۶۔ ۲۱۰۔ حنفی ۴۳۷۔ ۲۱۱۔ مالکی ۴۳۸۔ ۲۱۲۔ شافعی ۴۳۹۔ ۲۱۳۔ حنبلی ۴۴۰۔ ۲۱۴۔ حنفی ۴۴۱۔ ۲۱۵۔ مالکی ۴۴۲۔ ۲۱۶۔ شافعی ۴۴۳۔ ۲۱۷۔ حنبلی ۴۴۴۔ ۲۱۸۔ حنفی ۴۴۵۔ ۲۱۹۔ مالکی ۴۴۶۔ ۲۲۰۔ شافعی ۴۴۷۔ ۲۲۱۔ حنبلی ۴۴۸۔ ۲۲۲۔ حنفی ۴۴۹۔ ۲۲۳۔ مالکی ۴۵۰۔ ۲۲۴۔ شافعی ۴۵۱۔ ۲۲۵۔ حنبلی ۴۵۲۔ ۲۲۶۔ حنفی ۴۵۳۔ ۲۲۷۔ مالکی ۴۵۴۔ ۲۲۸۔ شافعی ۴۵۵۔ ۲۲۹۔ حنبلی ۴۵۶۔ ۲۳۰۔ حنفی ۴۵۷۔ ۲۳۱۔ مالکی ۴۵۸۔ ۲۳۲۔ شافعی ۴۵۹۔ ۲۳۳۔ حنبلی ۴۶۰۔ ۲۳۴۔ حنفی ۴۶۱۔ ۲۳۵۔ مالکی ۴۶۲۔ ۲۳۶۔ شافعی ۴۶۳۔ ۲۳۷۔ حنبلی ۴۶۴۔ ۲۳۸۔ حنفی ۴۶۵۔ ۲۳۹۔ مالکی ۴۶۶۔ ۲۴۰۔ شافعی ۴۶۷۔ ۲۴۱۔ حنبلی ۴۶۸۔ ۲۴۲۔ حنفی ۴۶۹۔ ۲۴۳۔ مالکی ۴۷۰۔ ۲۴۴۔ شافعی ۴۷۱۔ ۲۴۵۔ حنبلی ۴۷۲۔ ۲۴۶۔ حنفی ۴۷۳۔ ۲۴۷۔ مالکی ۴۷۴۔ ۲۴۸۔ شافعی ۴۷۵۔ ۲۴۹۔ حنبلی ۴۷۶۔ ۲۵۰۔ حنفی ۴۷۷۔ ۲۵۱۔ مالکی ۴۷۸۔ ۲۵۲۔ شافعی ۴۷۹۔ ۲۵۳۔ حنبلی ۴۸۰۔ ۲۵۴۔ حنفی ۴۸۱۔ ۲۵۵۔ مالکی ۴۸۲۔ ۲۵۶۔ شافعی ۴۸۳۔ ۲۵۷۔ حنبلی ۴۸۴۔ ۲۵۸۔ حنفی ۴۸۵۔ ۲۵۹۔ مالکی ۴۸۶۔ ۲۶۰۔ شافعی ۴۸۷۔ ۲۶۱۔ حنبلی ۴۸۸۔ ۲۶۲۔ حنفی ۴۸۹۔ ۲۶۳۔ مالکی ۴۹۰۔ ۲۶۴۔ شافعی ۴۹۱۔ ۲۶۵۔ حنبلی ۴۹۲۔ ۲۶۶۔ حنفی ۴۹۳۔ ۲۶۷۔ مالکی ۴۹۴۔ ۲۶۸۔ شافعی ۴۹۵۔ ۲۶۹۔ حنبلی ۴۹۶۔ ۲۷۰۔ حنفی ۴۹۷۔ ۲۷۱۔ مالکی ۴۹۸۔ ۲۷۲۔ شافعی ۴۹۹۔ ۲۷۳۔ حنبلی ۵۰۰۔ ۲۷۴۔ حنفی ۵۰۱۔ ۲۷۵۔ مالکی ۵۰۲۔ ۲۷۶۔ شافعی ۵۰۳۔ ۲۷۷۔ حنبلی ۵۰۴۔ ۲۷۸۔ حنفی ۵۰۵۔ ۲۷۹۔ مالکی ۵۰۶۔ ۲۸۰۔ شافعی ۵۰۷۔ ۲۸۱۔ حنبلی ۵۰۸۔ ۲۸۲۔ حنفی ۵۰۹۔ ۲۸۳۔ مالکی ۵۱۰۔ ۲۸۴۔ شافعی ۵۱۱۔ ۲۸۵۔ حنبلی ۵۱۲۔ ۲۸۶۔ حنفی ۵۱۳۔ ۲۸۷۔ مالکی ۵۱۴۔ ۲۸۸۔ شافعی ۵۱۵۔ ۲۸۹۔ حنبلی ۵۱۶۔ ۲۹۰۔ حنفی ۵۱۷۔ ۲۹۱۔ مالکی ۵۱۸۔ ۲۹۲۔ شافعی ۵۱۹۔ ۲۹۳۔ حنبلی ۵۲۰۔ ۲۹۴۔ حنفی ۵۲۱۔ ۲۹۵۔ مالکی ۵۲۲۔ ۲۹۶۔ شافعی ۵۲۳۔ ۲۹۷۔ حنبلی ۵۲۴۔ ۲۹۸۔ حنفی ۵۲۵۔ ۲۹۹۔ مالکی ۵۲۶۔ ۳۰۰۔ شافعی ۵۲۷۔ ۳۰۱۔ حنبلی ۵۲۸۔ ۳۰۲۔ حنفی ۵۲۹۔ ۳۰۳۔ مالکی ۵۳۰۔ ۳۰۴۔ شافعی ۵۳۱۔ ۳۰۵۔ حنبلی ۵۳۲۔ ۳۰۶۔ حنفی ۵۳۳۔ ۳۰۷۔ مالکی ۵۳۴۔ ۳۰۸۔ شافعی ۵۳۵۔ ۳۰۹۔ حنبلی ۵۳۶۔ ۳۱۰۔ حنفی ۵۳۷۔ ۳۱۱۔ مالکی ۵۳۸۔ ۳۱۲۔ شافعی ۵۳۹۔ ۳۱۳۔ حنبلی ۵۴۰۔ ۳۱۴۔ حنفی ۵۴۱۔ ۳۱۵۔ مالکی ۵۴۲۔ ۳۱۶۔ شافعی ۵۴۳۔ ۳۱۷۔ حنبلی ۵۴۴۔ ۳۱۸۔ حنفی ۵۴۵۔ ۳۱۹۔ مالکی ۵۴۶۔ ۳۲۰۔ شافعی ۵۴۷۔ ۳۲۱۔ حنبلی ۵۴۸۔ ۳۲۲۔ حنفی ۵۴۹۔ ۳۲۳۔ مالکی ۵۵۰۔ ۳۲۴۔ شافعی ۵۵۱۔ ۳۲۵۔ حنبلی ۵۵۲۔ ۳۲۶۔ حنفی ۵۵۳۔ ۳۲۷۔ مالکی ۵۵۴۔ ۳۲۸۔ شافعی ۵۵۵۔ ۳۲۹۔ حنبلی ۵۵۶۔ ۳۳۰۔ حنفی ۵۵۷۔ ۳۳۱۔ مالکی ۵۵۸۔ ۳۳۲۔ شافعی ۵۵۹۔ ۳۳۳۔ حنبلی ۵۶۰۔ ۳۳۴۔ حنفی ۵۶۱۔ ۳۳۵۔ مالکی ۵۶۲۔ ۳۳۶۔ شافعی ۵۶۳۔ ۳۳۷۔ حنبلی ۵۶۴۔ ۳۳۸۔ حنفی ۵۶۵۔ ۳۳۹۔ مالکی ۵۶۶۔ ۳۴۰۔ شافعی ۵۶۷۔ ۳۴۱۔ حنبلی ۵۶۸۔ ۳۴۲۔ حنفی ۵۶۹۔ ۳۴۳۔ مالکی ۵۷۰۔ ۳۴۴۔ شافعی ۵۷۱۔ ۳۴۵۔ حنبلی ۵۷۲۔ ۳۴۶۔ حنفی ۵۷۳۔ ۳۴۷۔ مالکی ۵۷۴۔ ۳۴۸۔ شافعی ۵۷۵۔ ۳۴۹۔ حنبلی ۵۷۶۔ ۳۵۰۔ حنفی ۵۷۷۔ ۳۵۱۔ مالکی ۵۷۸۔ ۳۵۲۔ شافعی ۵۷۹۔ ۳۵۳۔ حنبلی ۵۸۰۔ ۳۵۴۔ حنفی ۵۸۱۔ ۳۵۵۔ مالکی ۵۸۲۔ ۳۵۶۔ شافعی ۵۸۳۔ ۳۵۷۔ حنبلی ۵۸۴۔ ۳۵۸۔ حنفی ۵۸۵۔ ۳۵۹۔ مالکی ۵۸۶۔ ۳۶۰۔ شافعی ۵۸۷۔ ۳۶۱۔ حنبلی ۵۸۸۔ ۳۶۲۔ حنفی ۵۸۹۔ ۳۶۳۔ مالکی ۵۹۰۔ ۳۶۴۔ شافعی ۵۹۱۔ ۳۶۵۔ حنبلی ۵۹۲۔ ۳۶۶۔ حنفی ۵۹۳۔ ۳۶۷۔ مالکی ۵۹۴۔ ۳۶۸۔ شافعی ۵۹۵۔ ۳۶۹۔ حنبلی ۵۹۶۔ ۳۷۰۔ حنفی ۵۹۷۔ ۳۷۱۔ مالکی ۵۹۸۔ ۳۷۲۔ شافعی ۵۹۹۔ ۳۷۳۔ حنبلی ۶۰۰۔ ۳۷۴۔ حنفی ۶۰۱۔ ۳۷۵۔ مالکی ۶۰۲۔ ۳۷۶۔ شافعی ۶۰۳۔ ۳۷۷۔ حنبلی ۶۰۴۔ ۳۷۸۔ حنفی ۶۰۵۔ ۳۷۹۔ مالکی ۶۰۶۔ ۳۸۰۔ شافعی ۶۰۷۔ ۳۸۱۔ حنبلی ۶۰۸۔ ۳۸۲۔ حنفی ۶۰۹۔ ۳۸۳۔ مالکی ۶۱۰۔ ۳۸۴۔ شافعی ۶۱۱۔ ۳۸۵۔ حنبلی ۶۱۲۔ ۳۸۶۔ حنفی ۶۱۳۔ ۳۸۷۔ مالکی ۶۱۴۔ ۳۸۸۔ شافعی ۶۱۵۔ ۳۸۹۔ حنبلی ۶۱۶۔ ۳۹۰۔ حنفی ۶۱۷۔ ۳۹۱۔ مالکی ۶۱۸۔ ۳۹۲۔ شافعی ۶۱۹۔ ۳۹۳۔ حنبلی ۶۲۰۔ ۳۹۴۔ حنفی ۶۲۱۔ ۳۹۵۔ مالکی ۶۲۲۔ ۳۹۶۔ شافعی ۶۲۳۔ ۳۹۷۔ حنبلی ۶۲۴۔ ۳۹۸۔ حنفی ۶۲۵۔ ۳۹۹۔ مالکی ۶۲۶۔ ۴۰۰۔ شافعی ۶۲۷۔ ۴۰۱۔ حنبلی ۶۲۸۔ ۴۰۲۔ حنفی ۶۲۹۔ ۴۰۳۔ مالکی ۶۳۰۔ ۴۰۴۔ شافعی ۶۳۱۔ ۴۰۵۔ حنبلی ۶۳۲۔ ۴۰۶۔ حنفی ۶۳۳۔ ۴۰۷۔ مالکی ۶۳۴۔ ۴۰۸۔ شافعی ۶۳۵۔ ۴۰۹۔ حنبلی ۶۳۶۔ ۴۱۰۔ حنفی ۶۳۷۔ ۴۱۱۔ مالکی ۶۳۸۔ ۴۱۲۔ شافعی ۶۳۹۔ ۴۱۳۔ حنبلی ۶۴۰۔ ۴۱۴۔ حنفی ۶۴۱۔ ۴۱۵۔ مالکی ۶۴۲۔ ۴۱۶۔ شافعی ۶۴۳۔ ۴۱۷۔ حنبلی ۶۴۴۔ ۴۱۸۔ حنفی ۶۴۵۔ ۴۱۹۔ مالکی ۶۴۶۔ ۴۲۰۔ شافعی ۶۴۷۔ ۴۲۱۔ حنبلی ۶۴۸۔ ۴۲۲۔ حنفی ۶۴۹۔ ۴۲۳۔ مالکی ۶۵۰۔ ۴۲۴۔ شافعی ۶۵۱۔ ۴۲۵۔ حنبلی ۶۵۲۔ ۴۲۶۔ حنفی ۶۵۳۔ ۴۲۷۔ مالکی ۶۵۴۔ ۴۲۸۔ شافعی ۶۵۵۔ ۴۲۹۔ حنبلی ۶۵۶۔ ۴۳۰۔ حنفی ۶۵۷۔ ۴۳۱۔ مالکی ۶۵۸۔ ۴۳۲۔ شافعی ۶۵۹۔ ۴۳۳۔ حنبلی ۶۶۰۔ ۴۳۴۔ حنفی ۶۶۱۔ ۴۳۵۔ مالکی ۶۶۲۔ ۴۳۶۔ شافعی ۶۶۳۔ ۴۳۷۔ حنبلی ۶۶۴۔ ۴۳۸۔ حنفی ۶۶۵۔ ۴۳۹۔ مالکی ۶۶۶۔ ۴۴۰۔ شافعی ۶۶۷۔ ۴۴۱۔ حنبلی ۶۶۸۔ ۴۴۲۔ حنفی ۶۶۹۔ ۴۴۳۔ مالکی ۶۷۰۔ ۴۴۴۔ شافعی ۶۷۱۔ ۴۴۵۔ حنبلی ۶۷۲۔ ۴۴۶۔ حنفی ۶۷۳۔ ۴۴۷۔ مالکی ۶۷۴۔ ۴۴۸۔ شافعی ۶۷۵۔ ۴۴۹۔ حنبلی ۶۷۶۔ ۴۵۰۔ حنفی ۶۷۷۔ ۴۵۱۔ مالکی ۶۷۸۔ ۴۵۲۔ شافعی ۶۷۹۔ ۴۵۳۔ حنبلی ۶۸۰۔ ۴۵۴۔ حنفی ۶۸۱۔ ۴۵۵۔ مالکی ۶۸۲۔ ۴۵۶۔ شافعی ۶۸۳۔ ۴۵۷۔ حنبلی ۶۸۴۔ ۴۵۸۔ حنفی ۶۸۵۔ ۴۵۹۔ مالکی ۶۸۶۔ ۴۶۰۔ شافعی ۶۸۷۔ ۴۶۱۔ حنبلی ۶۸۸۔ ۴۶۲۔ حنفی ۶۸۹۔ ۴۶۳۔ مالکی ۶۹۰۔ ۴۶۴۔ شافعی ۶۹۱۔ ۴۶۵۔ حنبلی ۶۹۲۔ ۴۶۶۔ حنفی ۶۹۳۔ ۴۶۷۔ مالکی ۶۹۴۔ ۴۶۸۔ شافعی ۶۹۵۔ ۴۶۹۔ حنبلی ۶۹۶۔ ۴۷۰۔ حنفی ۶۹۷۔ ۴۷۱۔ مالکی ۶۹۸۔ ۴۷۲۔ شافعی ۶۹۹۔ ۴۷۳۔ حنبلی ۷۰۰۔ ۴۷۴۔ حنفی ۷۰۱۔ ۴۷۵۔ مالکی ۷۰۲۔ ۴۷۶۔ شافعی ۷۰۳۔ ۴۷۷۔ حنبلی ۷۰۴۔ ۴۷۸۔ حنفی ۷۰۵۔ ۴۷۹۔ مالکی ۷۰۶۔ ۴۸۰۔ شافعی ۷۰۷۔ ۴۸۱۔ حنبلی ۷۰۸۔ ۴۸۲۔ حنفی ۷۰۹۔ ۴۸۳۔ مالکی ۷۱۰۔ ۴۸۴۔ شافعی ۷۱۱۔ ۴۸۵۔ حنبلی ۷۱۲۔ ۴۸۶۔ حنفی ۷۱۳۔ ۴۸۷۔ مالکی ۷۱۴۔ ۴۸۸۔ شافعی ۷۱۵۔ ۴۸۹۔ حنبلی ۷۱۶۔ ۴۹۰۔ حنفی ۷۱۷۔ ۴۹۱۔ مالکی ۷۱۸۔ ۴۹۲۔ شافعی ۷۱۹۔ ۴۹۳۔ حنبلی ۷۲۰۔ ۴۹۴۔ حنفی ۷۲۱۔ ۴۹۵۔ مالکی ۷۲۲۔ ۴۹۶۔ شافعی ۷۲۳۔ ۴۹۷۔ حنبلی ۷۲۴۔ ۴۹۸۔ حنفی ۷۲۵۔ ۴۹۹۔ مالکی ۷۲۶۔ ۵۰۰۔ شافعی ۷۲۷۔ ۵۰۱۔ حنبلی ۷۲۸۔ ۵۰۲۔ حنفی ۷۲۹۔ ۵۰۳۔ مالکی ۷۳۰۔ ۵۰۴۔ شافعی ۷۳۱۔ ۵۰۵۔ حنبلی ۷۳۲۔ ۵۰۶۔ حنفی ۷۳۳۔ ۵۰۷۔ مالکی ۷۳۴۔ ۵۰۸۔ شافعی ۷۳۵۔ ۵۰۹۔ حنبلی ۷۳۶۔ ۵۱۰۔ حنفی ۷۳۷۔ ۵۱۱۔ مالکی ۷۳۸۔ ۵۱۲۔ شافعی ۷۳۹۔ ۵۱۳۔ حنبلی ۷۴۰۔ ۵۱۴۔ حنفی ۷۴۱۔ ۵۱۵۔ مالکی ۷۴۲۔ ۵۱۶۔ شافعی ۷۴۳۔ ۵۱۷۔ حنبلی ۷۴۴۔ ۵۱۸۔ حنفی ۷۴۵۔ ۵۱۹۔ مالکی ۷۴۶۔ ۵۲۰۔ شافعی ۷۴۷۔ ۵۲۱۔ حنبلی ۷۴۸۔ ۵۲۲۔ حنفی ۷۴۹۔ ۵۲۳۔ مالکی ۷۵۰۔ ۵۲۴۔ شافعی ۷۵۱۔ ۵۲۵۔ حنبلی ۷۵۲۔ ۵۲۶۔ حنفی ۷۵۳۔ ۵۲۷۔ مالکی ۷۵۴۔ ۵۲۸۔ شافعی ۷۵۵۔ ۵۲۹۔ حنبلی ۷۵۶۔ ۵۳۰۔ حنفی ۷۵۷۔ ۵۳۱۔ مالکی ۷۵۸۔ ۵۳۲۔ شافعی ۷۵۹۔ ۵۳۳۔ حنبلی ۷۶۰۔ ۵۳۴۔ حنفی ۷۶۱۔ ۵۳۵۔ مالکی ۷۶۲۔ ۵۳۶۔ شافعی ۷۶۳۔ ۵۳۷۔ حنبلی ۷۶۴۔ ۵۳۸۔ حنفی ۷۶۵۔ ۵۳۹۔ مالکی ۷۶۶۔ ۵۴۰۔ شافعی ۷۶۷۔ ۵۴۱۔ حنبلی ۷۶۸۔ ۵۴۲۔ حنفی ۷۶۹۔ ۵۴۳۔ مالکی ۷۷۰۔ ۵۴۴۔ شافعی ۷۷۱۔ ۵۴۵۔ حنبلی ۷۷۲۔ ۵۴۶۔ حنفی ۷۷۳۔ ۵۴۷۔ مالکی ۷۷۴۔ ۵۴۸۔ شافعی ۷۷۵۔ ۵۴۹۔ حنبلی ۷۷۶۔ ۵۵۰۔ حنفی ۷۷۷۔ ۵۵۱۔ مالکی ۷۷۸۔ ۵۵۲۔ شافعی ۷۷۹۔ ۵۵۳۔ حنبلی ۷۸۰۔ ۵۵۴۔ حنفی ۷۸۱۔ ۵۵۵۔ مالکی ۷۸۲۔ ۵۵۶۔ شافعی ۷۸۳۔ ۵۵۷۔ حنبلی ۷۸۴۔ ۵۵۸۔ حنفی ۷۸۵۔ ۵۵۹۔ مالکی ۷۸۶۔ ۵۶۰۔ شافعی ۷۸۷۔ ۵۶۱۔ حنبلی ۷۸۸۔ ۵۶۲۔ حنفی ۷۸۹۔ ۵۶۳۔ مالکی ۷۹۰۔ ۵۶۴۔ شافعی ۷۹۱۔ ۵۶۵۔ حنبلی ۷۹۲۔ ۵۶۶۔ حنفی ۷۹۳۔ ۵۶۷۔ مالکی ۷۹۴۔ ۵۶۸۔ شافعی ۷۹۵۔ ۵۶۹۔ حنبلی ۷۹۶۔ ۵۷۰۔ حنفی ۷۹۷۔ ۵۷۱۔ مالکی ۷۹۸۔ ۵۷۲۔ شافعی ۷۹۹۔ ۵۷۳۔ حنبلی ۸۰۰۔ ۵۷۴۔ حنفی ۸۰۱۔ ۵۷۵۔ مالکی ۸۰۲۔ ۵۷۶۔ شافعی ۸۰۳۔ ۵۷۷۔ حنبلی ۸۰۴۔ ۵۷۸۔ حنفی ۸۰۵۔ ۵۷۹۔ مالکی ۸۰۶۔ ۵۸۰۔ شافعی ۸۰۷۔ ۵۸۱۔ حنبلی ۸۰۸۔ ۵۸۲۔ حنفی ۸۰۹۔ ۵۸۳۔ مالکی ۸۱۰۔ ۵۸۴۔ شافعی ۸۱۱۔ ۵۸۵۔ حنبلی ۸۱۲۔ ۵۸۶۔ حنفی ۸۱۳۔ ۵۸۷۔ مالکی ۸۱۴۔ ۵۸۸۔ شافعی ۸۱۵۔ ۵۸۹۔ حنبلی ۸۱۶۔ ۵۹۰۔ حنفی ۸۱۷۔ ۵۹۱۔ مالکی ۸۱۸۔ ۵۹۲۔ شافعی ۸۱۹۔ ۵۹۳۔ حنبلی ۸۲۰۔ ۵۹۴۔ حنفی ۸۲۱۔ ۵۹۵۔ مالکی ۸۲۲۔ ۵۹۶۔ شافعی ۸۲۳۔ ۵۹۷۔ حنبلی ۸۲۴۔ ۵۹۸۔ حنفی ۸۲۵۔ ۵۹۹۔ مالکی ۸۲۶۔ ۶۰۰۔ شافعی ۸۲۷۔ ۶۰۱۔ حنبلی ۸۲۸۔ ۶۰۲۔ حنفی ۸۲۹۔ ۶۰۳۔ مالکی ۸۳۰۔ ۶۰۴۔ شافعی ۸۳۱۔ ۶۰۵۔ حنبلی ۸۳۲۔ ۶۰۶۔ حنفی ۸۳۳۔ ۶۰۷۔ مالکی ۸۳۴۔ ۶۰۸۔ شافعی ۸۳۵۔ ۶۰۹۔ حنبلی ۸۳۶۔ ۶۱۰۔ حنفی ۸۳۷۔ ۶۱۱۔ مالکی ۸۳۸۔ ۶۱۲۔ شافعی ۸۳۹۔ ۶۱۳۔ حنبلی ۸۴۰۔ ۶۱۴۔ حنفی ۸۴۱۔ ۶۱۵۔ مالکی ۸۴۲۔ ۶۱۶۔ شافعی ۸۴۳۔ ۶۱۷۔ حنبلی ۸۴۴۔ ۶۱۸۔ حنفی ۸۴۵۔ ۶۱۹۔ مالکی ۸۴۶۔ ۶۲۰۔ شافعی ۸۴۷۔ ۶۲۱۔ حنبلی ۸۴۸۔ ۶۲۲۔ حنفی ۸۴۹۔ ۶۲۳۔ مالکی ۸۵۰۔ ۶۲۴۔ شافعی ۸۵۱۔ ۶۲۵۔ حنبلی ۸۵۲

جن سے ثابت ہوا کہ رکوع اور سجدہ کے اندر کوئی خاص دعا متعین نہیں ہے جو جی میں میں آئے پڑھے  
اس کے متعلق فرماتے ہیں کہ فہذہب قوم الیٰ ہذا اس کے اندر امام شافعی رحمہ اللہ امام احمد رحمہ اللہ اسحاق  
ابن راہویہ واکو ظاہری رحمہم اللہ داخل ہیں۔ دوسری جماعت وخالقہم فی ذلک آخر وہ اس کے  
اندر ائمہ احناف داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک مناسب یہ ہے کہ سبحان ربی الاعلیٰ اور سبحان ربی  
العظیم صرف پڑھے اور کوئی مقدار متعین نہیں ہے یہود و ہما احب البتہ کم الکم تین مرتبہ ضرور پڑھے  
یہی سنت کا درجہ ہے اور جن روایات کے اندر اس کے علاوہ دوسری دعا کی کا ذکر ہے وہ سب مشکوٰۃ میں  
ضمیمہ باسم ربک العظیم ولسبح اسم ربک الاعلیٰ کے ذریعے آخر وہ سے حضرات مالکیہ مراد  
ہیں۔ ان لوگوں کے نزدیک رکوع میں سبحان ربی العظیم اور سجدے میں مختلف دعائیں پڑھ سکتا ہے  
آج کل کے چل کر مصنف نے نظر قائم فرمائی جس کا خلاصہ یہ ہے کہ نماز کے اندر ہر موضع میں ایک ذکر متعین ہے  
جو دوسرے موضع کے اندر متعدی نہیں ہے مثلاً موضع قیام کے اندر سورہ فاتحہ ہے اس کو موضع رکوع و سجود  
و تشہد کے اندر التحیات متعین ہے اس کو کسی دوسرے موضع میں متعدی نہیں ہوگا لہذا جب حضور اکرم  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موضع کے اندر سبحان ربی الاعلیٰ و العظیم کو بتلایا تو دوسری دعائیں دوسرے  
موضع میں پڑھی جاتی ہیں اس موضع میں نہیں پڑھی جائیں گی۔ واللہ اعلم۔

بَابُ إِمَامٍ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمْدِهِ هَلْ يَنْبَغِي لَهُ

منصف نے شروع باب کے اندر چند احادیث ذکر فرمائی جن سے ثابت ہوا کہ تسبیح اور تحمید کے اندر  
قسمت ہے کہ امام صرف سبح اللہ من حمدہ تسبیح کہے گا اور مقتدی صرف تحمید یعنی ربنا لک الحمد کہیں گے۔  
فرماتے ہیں فہذہ قوم الیٰ ہذا اس سے مراد حضرت امام صاحب ہیں وخالفہم فی ذلک  
آخر دن اس سے حضرات صاحبین حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور امام مالک اور امام احمد رحمہم اللہ ہیں  
ان لوگوں کے نزدیک امام تسبیح و تحمید دونوں کہے گا۔ اور یہ منفر پر تپا س کرتے ہیں کہ جیسے وہ تسبیح  
تحمید دونوں کرتا ہے ایسے ہی امام بھی دونوں کہیں گا اور ائمہ ثلاثہ اور صاحبین کے نزدیک صرف تحمید کہے گا  
حضرات ائمہ ثلاثہ اور حضرات صاحبین دسے مذہب کو حضرت امام محمد علی نے ترجیح دی ہے۔  
واللہ اعلم بالصواب  
عہ تقیم

۱۳۱۱ھ میں دہلی میں تاج الدین محمد بن حسنؒ اور ۱۳۱۲ھ میں ابن مبارکؒ اور مالکیہ حضرات امانیؒ ۲۴۷ھ میں ایضاً ۲۸۹ھ میں ایضاً

عنه یعنی جبہ آیات نازل ہوئی تھیں تودہ سب دعائیں خسوع ہو گئیں ۲۴



## بَابُ لِقَنُوتٍ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ وَغَيْرِهَا

قنوت کے دو مسئلے ہیں ایک یہ کہ وہ وتر میں ہے یا نہیں ہے ؟ دوسرے یہ کہ صلوٰۃ فجر کے اندر ہے یا نہیں ہے ؟ اور دونوں کے اندر اختلاف ہے پہلے مسئلہ کے اندر حضرت امام صاحبؒ کے نزدیک قنوت فی جمع السنۃ قبل الركوع ہے امام احمدؒ کے نزدیک فی جمع السنۃ بعد الركوع ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک رمضان شریف کے نصف اخیر میں وتر کے اندر بعد الركوع ہے اور باقی تمام سال قنوت فی الوتر نہیں امام مالکؒ کی ایک روایت ہے لا قنوت فی الوتر مطلقاً ۲، لك الاختيار ان شئت قنوت وان شئت لم تقنوت ۳، مثل امام شافعیؒ کی روایت ہے دوسرا مسئلہ فجر کے اندر ہے یہ بھی مختلف فیہ ہے اور یہی اس باب سے مقصود ہے امام صاحبؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک فجر کے اندر قنوت نہیں ہے امام شافعیؒ کے نزدیک فجر کے اندر بعد الركوع قنوت مستحب ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک قبل الركوع قنوت فی الفجر مستحب بعض نے امام احمدؒ سے نقل کیا ہے کہ قنوت فی صلوٰۃ الفجر ہے لیکن دوسرے علماء نے اس کو غلط قرار دیا ہے ابن عمر ابن عباس رضی اللہ عنہم اور طاؤس کے نزدیک قنوت فی الفجر بدعت یعنی محدث ہے خلفاء الراشدین ابن مسعود ابن الزبیر رضی اللہ عنہم۔ لم یكونوا یقننون۔ اور جو پڑھتا تھا اس کو ڈنٹتے تھے۔ امام طحاویؒ نے شروع باب کے اندر متعدد احادیث ذکر فرمائی اور ثابت فرمایا کہ قنوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز میں پڑھی ہے فرماتے ہیں فذهب قوم الی هذا۔ اس کے اندر مالکیہ شوافعؒ داخل ہیں ان کے نزدیک بعد الركوع اور ایک کے نزدیک قبل الركوع۔ ہے وخالفهم فی ذلك آخرون اس کے اندر احناف اور حنابلہ داخل ہیں ایک تیسرا اختلاف اور ہے کہ قنوت فی الوتر کو نسبی پڑھی جائے گی امام حنفیہؒ کے نزدیک خلع پڑھی جائے گی اور شوافع کے نزدیک اللهم اهدنا فی من هدیت الی آخرہ پڑھے ہی حنابلہ کا مذہب ہے امام مالکؒ کے نزدیک دونوں کے درمیان جمع کرے گا نیز حضرت امام طحاویؒ کے نزدیک قنوت نازلہ بھی ثابت نہیں ہے۔ جیسا کہ آخر باب کے اندر فرمایا ہے واللہ اعلم :-

## بَابُ قَائِدٍ يَدُ بَوَضْعِهِ فِي السُّجُودِ الْيَدَيْنِ

اس باب کے اندر بیان فرمایا ہے کہ سجدے کے اندر جاتے وقت کس عضو کو پہلے رکھے چند احادیث سے ثابت ہوا کہ یدین پہلے رکھیں گے اسی کے متعلق فرمایا فذهب قوم الی هذا۔ اس کے اندر

لہ امانی پہلے ۱ ایضاً ۲ ایضاً ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰



امام مالکؒ امام اوزاعیؒ امام احمد رحمہ اللہ بھی ایک روایت کے اعتبار سے اس میں داخل ہیں و خالفہ فی ذلک آخرون اس کے اندر احناف شوافع اور امام احمد رحمہ اللہ کی دوسری روایت ہے امام مالکؒ کی ایک روایت مختصر ہے۔ بہر حال ان مخالفین کے نزدیک کبتین پہلے اور پھر یدین رکھے جائیں گے اور متعدد احادیث دلائل میں پیش فرماتے ہیں۔ اور پھر نظر قائم فرما کر احناف کے مسلک کو ثابت فرمایا اور خلاصہ نظر یہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ جو حضور سجدہ کے اندر بعد میں رکھا جاتا ہے وہی سب سے پہلے اٹھایا جاتا ہے۔ مثلاً رأس ہے وہ سب کے نزدیک بالاتفاق بعد میں رکھا جائے گا۔ اور رنخ کے اندر مقفول رہے گا۔ اس کے بعد یدین کا رنخ کرتے ہیں پھر کبتین رنخ کے اندر سب سے بعد میں ہے لہذا وضع کے اندر سب سے مقدم ہوگا حضرت الاستاذ محترم فرماتے ہیں کہ دوسری نظر اور ہو سکتی ہے وہ یہ کہ جو حضور زمین سے زیادہ قریب ہے وہ سب سے پہلے رکھا جائے گا۔ اور وہ کبتین پھر یدین پھر رأس ہیں، اور رنخ کے اندر اس کا عکس ہے۔ وہی قول ابی حنیفہ والی یوسف و محمد رحمہ اللہ اجمعین :-

## باب وضع الیدین فی السجود این بنی ان یكون؟

اس باب کے اندر مصنفؒ نے یہ مسئلہ بیان فرمایا ہے کہ سجدہ کے اندر یدین کو کس جگہ رکھے؟ امام مالکؒ حضرت امام صاحبؒ کے نزدیک اذنین کے مقابل رکھے امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا مشہور قول یہ ہے کہ منکبین کے مقابل میں رکھتے ہیں یہاں لوگ فذہب قوم کے مصداق ہیں اور اول لوگ خالفہ فی ذلک آخرون کے مصداق ہیں اور ہر ایک کے دلائل باب کے اندر موجود ہیں۔ فانظر فی الکتاب :-

## باب صفة الجلوس فی الصلوة

اس باب کے مصنفؒ نے یہ مسئلہ فرمایا کہ تشہد کے اندر جلوس کی کیا کیفیت ہونی چاہیے؟ شروع باب میں دو حدیثیں ذکر فرمائی ہیں۔ جن سے یہ ثابت ہوا کہ جلوس میں تورك ہونا چاہیے جس کی صورت یہ ہے کہ مصلیٰ پر اپنے دونوں پیروں کو دائیں جانب نکال کر سرین پر بیٹھے دوسری صورت یہ ہے کہ جو حضرت امام طحاویؒ نے ذکر فرمائی کہ رجل یمن کو کھڑا کرے اور رجل یسری کو موڑے اور سرین پر بیٹھے فرماتے ہیں فذہب قوم الی حدیث اشار اس کے اندر مالکیہ داخل ہیں ان کے نزدیک تشہد میں تورك ہے و خالفہ فی ذلک آخرون



اس کے اندر شافعیہ اور حنابلہ داخل ہیں اور ان لوگوں کے نزدیک تشہد ثانی میں تو رک ہے اور تشہد اولیٰ میں تو رک نہیں ہے البتہ ان دونوں میں ایک باریک فرق ہے وہ یہ کہ امام شافعیؒ کے نزدیک دوسرا تشہد ہونا ضروری ہے لہذا جس نماز میں صرف ایک تشہد ہے مثلاً فجر کی نماز یا جمعہ کی نماز ان میں تو رک نہیں ہے اور حنابلہ کے نزدیک تشہد ثانی کا ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ وہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ تشہد آخر میں تو رک ہے لہذا فجر کی نماز کا تشہد آخری تشہد ہے لہذا اس کے اندر تو رک ہے ان لوگوں کا تاہم میں مصنف رحمہ نے چند احادیث ذکر فرمائی بعدہ فرماتے ہیں وخالقہم فی ذلک آخرون اس سے مراد حضرات احناف رحمہ ہیں ان لوگوں کے نزدیک دونوں تشہد میں تو رک نہیں ہے بلکہ انترشن یعنی رجل بین کو کھڑا کرے اور رجل یسریٰ پر بیٹھے بعدہ مصنف رحمہ نے متعدد احادیث سے یہی مذہب ثابت فرمایا اس کے بعد مصنف رحمہ نے نظر قائم کی جس کا ماحصل یہ ہے کہ نماز کے اندر جو مابین السجدتین قعود ہوتا ہے اس کے اندر تو رک نہیں ہے ایسے ہی قعود اولیٰ میں بھی تو رک نہیں ہے لیکن مابین السجدتین والا قعود فرض ہے اور قعود اولیٰ سنت ہے اب ہم قعود ثانی کو دیکھیں گے کہ اگر سنت ہے تو اس کا حکم قعود اولیٰ ہوگا۔ اور اگر فرض ہے تو اس کا حکم حکم القعود فی مابین السجدتین کا حکم ہے اور ہمارے نزدیک قعود ثانی فرض ہے لہذا اس کا حکم قعود مابین السجدتین کا حکم ہوگا۔ لہذا جیسے اس کے اندر تو رک نہیں تو قعود ثانی کے اندر بھی تو رک نہیں ہے۔

## بَابُ التَّشْهَدِ فِي الصَّلَاةِ كَيْفَ هُوَ؟

اس باب کے اندر مصنف رحمہ تشہد کا ذکر فرماتے ہیں شروع میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا تشہد ذکر فرمایا جو مالکیہ کا مختار مذہب ہے بعدہ قذہب قوم فرمایا اس سے مراد حضرات مالکیہ رحمہ ہیں وخالقہم فی ذلک آخرون اس کے اندر ابوبکرؓ ثلاثہ داخل ہیں البتہ حنفیہ کے نزدیک ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا تشہد اولیٰ ہے اور شوانح وحنابلہ کے نزدیک ابن عباسؓ کا تشہد اولیٰ ہے۔

## بَابُ لِسْلَامٍ فِي الصَّلَاةِ كَيْفَ هُوَ؟

اس باب کے اندر یہ بیان فرمایا کہ نماز کے اندر کتنے سلام ہیں اور کیا حکم ہے حضرت امام مالکؒ کے نزدیک امام اور منفرد کے لئے سلام ایک ہوگا تعلقاً وجہہ دوسری روایت ان کا یہ ہے کہ دو سلام ہوں گے پہلا فرض اور دوسرا سنت ہے یہی حضرت امام شافعی رحمہ کا مذہب ہے عیسوی

روایت ان کی یہ ہے کہ ایک سلام تلقار وجہہ اور ایک سلام دائیں بائیں ہو گا۔ فذہب قوم الخ  
اس کے اندر صرف مالکیہ داخل ہیں روایت مشہور کے اعتبار سے کہ امام سلام صرف ایک پھیرے کا تلقار  
وجہہ اور حدیث اول باب سے استدلال ہے وخالفہم فی ذلك آخرون اس کے اندر ائمہ  
ثلاثہ داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک دو سلام ہیں البتہ امام احمد کے نزدیک دونوں فرض ہیں  
اور امام شافعی کے نزدیک پہلا سلام فرض ہے اور دوسرا سلام سنت ہے اور حضرت امام صاحب کے  
ز نزدیک دونوں واجب ہیں اور متعدد احادیث سے اسی مسلک کو ثابت فرمایا ہے تو۔

## بَابُ السَّلَامِ فِي الصَّلَاةِ هَلْ هُوَ؟

اس باب کے اندر مصنف رحمہ تین مذہب ذکر فرماتے ہیں اولی ائمہ ثلاثہ کا ان کے نزدیک سلام  
فرض ہے لہذا بغیر تسلیم نماز باطل ہو گی یہی لوگ مصداق ہیں فذہب قوم الخ دوسرا مذہب احناف  
کا ہے ان لوگوں کے نزدیک سلام کے بغیر نماز ہو جائے گی صرف مقدار تشہد بیٹھنا کافی ہے،  
البتہ سلام کو واجب کہتے ہیں اور تیسرا مذہب ایک جماعت سلف کا جس کے سربراہ حضرت علی رضی ہیں  
ان لوگوں کے نزدیک مقدار تشہد قعود بھی فرض نہیں بلکہ سجدہ آخرہ سے رفع رأس کے فوراً بعد نماز  
ہو جاتی ہے یہی لوگ وخالفہم فی ذلك آخرون کے مصداق ہیں اور پھر مصنف رحمہ نے ہر  
ایک کے دلائل بیان فرمائے ہیں اور چونکہ اس مسئلہ میں ائمہ ثلاثہ کے ساتھ شامل ہیں لہذا پہلی  
جماعت سلف کی جانب سے نظر قائم فرما کر احناف کی جانب سے جواب دیں گے جو احناف کے  
مذہب پر نظر کا متضمن ہو گا اور پھر ائمہ ثلاثہ کی جانب سے احناف کی نظر کا جواب دیں گے،  
اب ہر ایک کی نظر کا خلاصہ سنو! جماعت سلف کہتے ہیں کہ ہم نے دیکھا کہ نماز کے اندر جتنے  
ارکان ہیں مثلاً رکوع و سجود قیام یہ سب حکم کے اندر برابر ہیں جو پہلے سجدہ کا حکم ہے وہی دوسرے  
کا ایسے ہی رکوع و قیام کا یہی حال ہے لہذا نظر کا تقاضہ یہ ہے کہ جو پہلے قعدہ کا حکم ہے کہ وہ سنت ہے  
یہی دوسرے قعدہ کا حکم ہے وہ صرف سنت کا درجہ ہے بغیر مقدار تشہد قعدہ کے بھی نماز ہو جائے گی۔  
اس پر احناف کی جانب سے نظر قائم فرما کر جواب دیا کہ دونوں قعدوں میں فرق ہے وہ یہ کہ اگر کوئی  
شخص قعدہ اولیٰ کو بھول کر ترک کر دے تو اس کو قعدہ اولیٰ کی طرف رجوع کا حکم نہیں ہے اور قعدہ  
ثانیہ کو ترک کرے قیام الی الخ اسدہ کرے تو ان لوگوں کے نزدیک رجوع الی القعدہ آخرہ ضروری ہے معلوم  
ہوا کہ پہلا قعدہ سنت ہے اور دوسرا واجب ہے آگے چل کر ائمہ ثلاثہ کی جانب سے جواب دیا کہ تنفیہ کا  
یہ قیاس صحیح نہیں ہے کیونکہ قعدہ اولیٰ کے اندر اس کا قیام کرنا ضروری یعنی فرض ہے اور قعدہ سنت ہے تو وہاں

لے ذہب الجمهوری الخ امانی ص ۱۳۴ ج ۴ لے ایضاً ص ۱۶۲ ج ۴ قال القاضی و السلام عند الجمهور الفقہاء من  
فروض الصلوۃ الخ لکھ ذہب الیہ الشوریٰ والاوزاعی الخ ص ۱۶۲ ج ۴ عہ بحر ص ۱۶۲



رجوع کا حکم نہیں تاکہ فرض کو چھوڑ کر سنت کی طرف نہ آنا پڑے اور تعدہ ثانیہ کی طرف رجوع کا حکم اسلئے ہے کہ قیام الی الخامسہ فرض نہیں ہے بلکہ نفل ہے اور تعدہ فرض ہے تو ترک فرض لازم آئے گا،  
واللہ اعلم بالصواب

## بَابُ الْوُتْرِ

مصنف نے اس باب کے اندر شروع میں حدیث ذکر فرمائی جس کے اندر ہے کہ الوتر رکعتہ  
واحدة من آخر الليل اس سے یہ مسئلہ مستنبط فرمایا کہ وتر کی ایک رکعت ہے یہ مذہب ہے  
امام شافعی رحمہ اللہ کا اور حنابلہ کا اور یہی لوگ فتنہ ہب قوم الیٰ ہذا کے مصداق ہیں اس کے برخلاف  
حنفیہ کے نزدیک وتر میں تین رکعت ہیں اور درمیان میں سلام نہیں ہے اور مالکیہ کے نزدیک بھی تین  
رکعت ہیں لیکن درمیان میں بعد الکرکعتین سلام ہے، یہی لوگ مصداق ہیں وخالفہم فی ذلک  
آخر دن الہجے کے دوران لوگوں نے شوافع کے مسئلہ کا جواب یہ دیا کہ الوتر رکعتہ من آخر الليل  
کا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ مع شفع قد تقدم ہذا اس صورت کے اندر استدلال حدیث سے ختم ہے  
بعدہ مصنف نے احناف کے مسئلہ پر مفصل اور نہایت طویل کلام کیا ہے اور ایک ڈھیر احادیث کا لگایا  
جن سے ثابت ہے کہ وتر کی نماز تین رکعت ہے نیز تمام احادیث کے تشیع اور تلاش سے معلوم ہوا کہ وتر کی  
نماز کی قرأت کے بارے میں جو حدیث بھی وارد ہوئی ہے اس کے اندر تین رکعت کی قرأت کا ذکر ہے اور یہ  
 واضح دلیل ہے کہ وتر تین رکعت ہے اب رہا اختلاف کہ درمیان میں تسلیم ہے کہ نہیں ہے بعض روایات سے  
ثابت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ وتر کی دو رکعت پر سلام پھیر کر کلام فرماتے اور پھر وتر کی تیسری رکعت پڑھتے  
تھے اس سے مالکیہ حضرات کا استدلال ہے لیکن اول یہ کہ یہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا فعل ہے دوسرے یہ کہ اس کے برخلاف  
ان کے والد ماجد حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے کہ وہ درمیان میں سلام نہیں پھیرتے تھے نیز بعض روایات کے اندر  
صراحت وارد ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل لا یسلم الا فی آخرہن۔ حضرت عبداللہ ابن مسعود  
نے درمیان میں سلام پھیرنے والے پر لعنت فرمائی ہے واجمع اکثر العلماء فی زمن عمر بن  
عبدالعزیز ان الوتر ثلاث لا یسلم الا فی آخرہن اور یہی فقہار جہور کا قول ہے بعدہ  
مصنف نے نظر کے ذریعہ وتر کے ثلاث رکعت ہونے کو ثابت فرمایا اور خلاصہ نظر کا یہ ہے کہ وتر دو رکعت  
سے خالی نہیں یا فرض ہے یا سنت ہے اگر فرض ہے تو ہم نے دوسرے فرضوں کو دیکھا کہ کوئی فرض ایسا نہیں  
ہے کہ صرف ایک رکعت ہو۔ لہذا وتر کی بھی ایک رکعت نہیں ہو سکتی بلکہ فرض یا تو دو رکعت ہے یا تین رکعت  
یا چار رکعت ہے اور چونکہ وتر کے دو رکعت اور چار رکعت نہ ہونے پر اجماع ہے لہذا تین رکعت ثابت ہو گئی

لہ دیہ قال ابن رباح و ابن سبب و مالک و ابو ثور و اسحاق و امامی ص ۱۹ ج ۴ ۲ ایضاً ص ۱۹ ج ۴ دیہ قال ثوری و ابن مبارک  
لہ و قال مالک فی الموطا ج ۱ ص ۱۹ ج ۴



اور اگر وتر نفل ہے تو ہم دیکھتے ہیں کہ کوئی نفل ایسی نہیں جس کی نظیر فرض میں ہو۔ اگرچہ اس کا عکس نہیں ہے کہ ہر فرض کی نظیر نفل میں ہو مثلاً "صلوٰۃ جنازہ فرض ہے لیکن نفل نماز کوئی ایسی نہیں ہے جو جنازہ کی طرح پڑھی جائے لہذا جب ہر نفل کی نظیر فرض کے اندر ہے تو کوئی فرض بھی ایک رکعت کا نہیں ہے لہذا کوئی وتر نفل بھی ایک رکعت کی نہ ہوگی اور دو یا چار نہ ہونے پر اجماع ہے لہذا ثلث رکعت کا ہونا ثابت ہو گیا۔  
واللہ اعلم بالصواب

## باب لقراءة فی رکعتی الفجر

۱۔ اس مسئلے کے اندر اختلاف ہے کہ فجر کی دو رکعت سنت کے اندر قرأت ہے یا نہیں؟ ایک طاہفہ ظاہریہ و ابو بکر بن الاتم بن علیہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ بالکل قرأت نہیں ہے امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ سورہ فاتحہ پڑھی جائے گی البتہ نہایت اختصار مستحب اور مسنون ہے اس میں اختلاف کا سبب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپؐ صبح کی سنتیں نہایت خفیف پڑھا کرتے تھے اور بعض روایات کے اندر ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو تردد رہتا تھا کہ سورہ فاتحہ بھی پڑھی ہے یا نہیں پڑھی۔ جمہور کی طرف سے جواب یہ ہے کہ اس سے استدلال کرنا نہایت ضروری ہے کیونکہ نماز کے اندر خفیف پڑھنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ قرأت بھی نہیں فرمائی ہے اور اس کے بعد متعدد احادیث سے ثابت فرمایا کہ آپؐ نے سنت فجر کے اندر قرأت فرمائی ہے اور روایات متعددہ کے اندر آپؐ کی ان سورتوں کا ذکر ہے جو آپؐ نے سنتوں کے اندر پڑھی ہیں وہ صریح دلیل ہے۔  
واللہ اعلم بالصواب

## باب الركعتین بعد العصر

ظاہریہ کے نزدیک عصر کے بعد دو رکعت کا پڑھنا سنت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے استدلال ہے کہ ما تروک من سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الركعتین بعد العصر قط او کما قال علیہ الصلوٰۃ والسلام، لیکن جب حضرت ابن عباسؓ اور حضرت امیر معاویہؓ اور بعض دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا مجھے کچھ علم نہیں ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا گیا تو انہوں نے

۱۔ اور جز ۵۴ ص ۲۵ ایضاً ۳۵ و ذہب الجہور الخ ص ۱۶۷ اور ۱۷۵ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک سنتوں کی قضاء مسنون ہے، احنافؒ کے نزدیک مسنون نہیں لکھ بذل ص ۲۴۶ ج ۲ اسلام غفر لہ



فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کسی قبیلہ سے ماں آیا تھا ظہر کے بعد آپ نے اس کو تقسیم کر دیا جس کی وجہ سے ظہر کی نماز کے بعد کی سنتیں قضا ہو گئیں ان کی قضا آپ نے عصر کے بعد فرمائی ہیں ہم نے سوال کیا کہ ظہر کی رکعت اگر ہماری فوت ہو جاوے تو ہم بھی قضا کر لیا کریں تو آپ نے منع فرمایا تو یہ دلیل ظاہر اور باہر ہے کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی اور بعض روایات کے اندر آتا ہے کہ عبد القیس کے قبیلہ کے آدمی آئے تھے ان کی وجہ سے ظہر کی نماز کے بعد کی سنتیں قضا ہو گئیں ہر حال حضرت عائشہ رضی کی تمام احادیث سے استدلال قائم ہے کہ انہوں نے ان تمام کو حضرت ام سلمہ رضی کے حوالے فرمایا اور انہوں نے یہ فیصلہ فرمایا کہ ہم کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے پڑھنے سے اس بنا پر حضرت عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم اس شخص کو دڑے مارتے تھے جو بعد العصر رکعتیں پڑھتے تھے اور جن روایات کے اندر اراک صلاہما قبل ولا بعد وارد ہوا ہے وہ سب بن دلیل ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

## بَابُ الرَّجُلِ يَصِلِي بِالرَّجُلَيْنِ اَيْنَ يَقِيهَا؟

اس باب کا خلاصہ یہ ہے کہ امام کے ساتھ اگر دو مقتدی ہوں تو ان کو کہاں کھڑا کرے ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ پیچھے کھڑے ہوں گے امام ابو یوسف رحمہ سے روایات مختلف ہیں دا، اختیار ہے خواہ خلفہ اور پیشینہ (۲) مثل جہور کے (۳) ایک کو دائیں جانب دوسرے کو بائیں جانب گویا ان کے نزدیک وہ آدمی جماعت کے حکم میں نہیں ہے۔ حضرت امام طحاوی رحمہ نے جہور کے متعدد دلائل پیش فرمائے پھر نظر کے ذریعے ثابت فرمایا کہ دو آدمی جماعت کے حکم میں ہیں اول تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اثنان وما فوقهما جماعت ہے اور علم فرائض کے اندر بھی دو کو تین کا حکم ملا ہے مثلاً ایک اخیانی بھائی یا ایک بہن ہے تو اس کو سدس ملے گا اور اگر دو ہیں یا اس سے زیادہ تو ثلث ملے گا۔ ایسے ہی علاقائی بھائی ہے تو اگر ایک ہے تو اس کو نصف ملے گا اور اگر دو ہیں یا اس سے زیادہ تو دو ثلث ملیں گے اس سے معلوم ہوا کہ دو کا حکم حکم اثنان ہے۔ حضرت الاستاذ محترم رحمہ نے اس نظریہ نظر قائم فرمائی کہ یہ کہنا یہ دو تین کے حکم میں ہے یہ کلیہ نہیں ہے بلکہ بہت سی جگہ دو آدمیوں کا حکم مثل ایک کے ہے جیسے الماکب و الشیطان والربکان شیطانان اگر عورت سفر کرے ایک دن کا تو حرم کی ضرورت ہے حدیث کے اندر اگر ایک گواہی ہوے تو معتبر نہیں دو آدمی گواہی دیں تو معتبر نہیں بلکہ چار کا ہونا ضروری ہے، جو مشہور متواتر کے اندر ایک آدمی اور دو کا ایک حکم ہے، یہ مثالیں سب ایسی نہیں کہ ان سے نظر پر اعتراض کیا جاسکتا ہے۔

واللہ اعلم بالصواب



# باب صلوٰۃ الخوف کی ہے؟

اس مسئلے کے اندر اختلاف ہے کہ صلوٰۃ الخوف شروع ہے یا نہیں امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول جدید اور حسن ابن زید کے نزدیک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے ساتھ خاص تھی اب جائز نہیں ہے اور آیت کریمہ کے اندر واذا کنت فیہم فاقم لہم الصلوٰۃ میں صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو خطاب ہے آپ کے علاوہ کے لئے شروع نہیں ہے جمہیر امت کے نزدیک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی یہ شروع ہے اور سیکڑوں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ کے بعد اس کا پڑھنا ثابت ہے پھر علماء کا اس کے اندر اختلاف ہے کہ کتنی رکعت اس کے اندر پڑھی جائیں گی امام طحاوی رحمہ اللہ نے شروع باب کے اندر حدیث ذکر فرمائی ہے جس کے اندر ہے **ورکعت فی الخوف** اس سے اسحاق بن راہویہ وسفیان ثوری حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حضرت موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہم نے استدلال کرتے ہوئے فرمایا کہ نماز خوف کی ایک ہی رکعت ہے یہی لوگ فذہب قوم النبی ہذا الاشار کے مصداق ہیں جمہور فرماتے ہیں کہ صلوٰۃ خوف دو رکعت ہے اور اس حدیث کا صحیح جواب یہ ہے رکعت مع الامام وليس فیہ نفی الثانیہ جمہور کا استدلال قرآن پاک سے ہے۔ **توبہ تعالیٰ واذا کنت فیہم فاقم لہم الصلوٰۃ** اس آیت کے اندر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ایک طائفہ ایک رکعت امام کے ساتھ پڑھے اور پھر دوسرا طائفہ اگر امام کے ساتھ پڑھے معلوم ہوا کہ امام دو رکعت پڑھے گا تو اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی بھی دو رکعت پڑھیں گے کیوں کہ کوئی ایسی نماز نہیں ہے کہ اس کے اندر مقتدی کا فریضہ امام کے فریضہ سے کم ہو تو جب امام کا فریضہ دو رکعت ہے تو مقتدی کا فریضہ بھی دو رکعت ہو گا نیز اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فریضہ بھی ایک رکعت اور دوسری رکعت بطور نافلا ہو تو یہ محال ہے کیوں کہ حدیث میں ثابت نہیں کہ ایک رکعت کے بعد آپ نے سلام فرمایا ہو تو بغیر قعود اور سلام کے دوسری رکعت آپ کیسے پڑھ سکتے ہیں، پہلی رکعت کے ساتھ اس سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فریضہ دو رکعت تھا۔ جب دو رکعت ہونا ثابت ہو گیا تو اب امام طحاوی رحمہ اللہ نے اس اختلاف کی طرف اشارہ فرمایا کہ کونسا طریقہ افضل ہے۔ سب سے پہلے امام طحاوی رحمہ اللہ نے ائمہ ثلاثہ کے مذہب کو بیان فرمایا **وخالفہم فی ذلک آخرون** اس کا خلاصہ یہ ہے کہ امام جماعت کے دو ٹکڑے کرے ایک جماعت کو ایک رکعت پڑھائے اور دوسری جماعت آئے اور امام ان کو دوسری رکعت پڑھائے اور پھر بیٹھ کر انتظار کرے اتنے میں جماعت ثانیہ اپنی دوسری رکعت کو پوری کرے اور پھر امام سب کے ساتھ سلام پھیرے البتہ ماکہی حضرات یہ فرماتے ہیں کہ امام سلام کا انتظار نہ کرے بلکہ دوسری جماعت کو ایک رکعت پڑھا کر اپنی نماز



پوری کرے اور سلام پھیر دے وہ جماعت اپنی رکعت پوری کرتی رہے گی اور ان المثلثات میں  
 مانگیہ کا استدلال محمد بن صالح بن حرات کی حدیث سے ہے امام طحاوی نے ان کے مذہب کو  
 نظر سے باطل کر دیا کہ اس صورت کے اندر لازم آئے گا کہ مقتدی اپنی نماز کو امام کی نماز سے تسبیح  
 پوری کریں نیز اس حدیث کے خلاف حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے جب روایات کے اندر  
 اختلاف ہو گیا تو جو روایات اذق بالقرآن ہے وہ راقی ہو گی اور یہاں ہمارا مذہب ہے اور اس کی صورت  
 یہ ہے کہ امام لشکر کے درجے کرے ایک کو دشمن کے مقابل میں کر دے اور ایک کو ایک رکعت  
 نماز پڑھا کے اور یہ طائفہ دشمن کے مقابل میں چلا جائے اور دوسرا طائفہ آئے اس کو ایک رکعت  
 پڑھا کر خود سلام پھیر دے اور یہ جماعت دشمن کے مقابل میں چلی جائے اور پہلا طائفہ اپنی بقیہ  
 رکعت کو بغیر قرأت کے پوری کرے کیوں کہ وہ لائق ہے اور پھر دوسرا طائفہ آ کر اپنی بقیہ رکعت کو  
 قرأت کے ساتھ پوری کرے کیوں کہ وہ مسبوق ہے یہ مذہب ہے حنفیہ میں امام صاحب اور حضرت  
 امام عذرہ کا اس کے علاوہ مصنف نے دو مذہب اور بیان فرمائے مذہب آخر دن سے  
 تعبیر کیا پہلے مذہب آخر دن سے مراد من پھری رہے ہیں ان کے نزدیک امام دو رکعت ایک  
 طائفہ کو پڑھا دے اور ابو بکرؓ کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ وہ  
 اس وقت کا واقعہ ہے جبکہ فریضہ در مرتبہ پڑھا جاسکتا تھا یا وہ اس وقت کا واقعہ ہے یعنی حضر کا واقعہ  
 ہے دوسرے آخر دن سے مراد ابن لیلیٰ ہیں ان کے نزدیک صلوٰۃ خوف کی صورت یہ ہے کہ امام لشکر کی  
 دو صفیں کرے اور رکوع تک دونوں شریک رہیں اس کے بعد صف اول سجدہ کرے اور صف ثانی  
 کھڑی رہے جب صف اول سجدہ سے فارغ ہو جائے تو صف ثانی سجدہ کرے پھر صف اول پیچھے ہونگی  
 اور صف ثانی آگے جائیں اور وہ لوگ سب رکوع تک شریک رہیں اور سجدہ کے اندر صف اول  
 آجائے گی اور صف ثانی کھڑی رہے گی اور جب صف اول سجدہ سے فارغ ہو کر بیٹھ جائے تو صف  
 ثانی سجدہ کر کے قعود کرے اور پھر سب ایک ساتھ سلام پھیر دیں یہ صورت بھی آیت کریمہ کے خلاف  
 ہے چنانچہ آیت میں اور اس حدیث میں ابو یوسفؒ نے جمع فرمایا کہ یہ صورت اس وقت ہے جب  
 دشمن بالمقابل ہوں یعنی جب دشمن قبلہ کی جانب میں ہوں اور آیت کا عمل ہے کہ جب دشمن فی غیر القبلیہ ہوں  
 امام ابو یوسفؒ کا مذہب یہ ہے کہ امام طحاوی نے اس کی تحسین کی :

هَذَا خُلَاصَةُ الْبَابِ





## باب الرجل یكون فی الحرب

اس باب کا خلاصہ یہ ہے کہ لڑائی کی حالت میں راکب نماز جائز ہے یا نہیں ابن ابی لیلیٰ اور ان کے متبعین فرماتے ہیں کہ راکب نماز جائز نہیں ہے کیوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خندق کے موقع پر نماز نہیں پڑھی ہے یہاں لوگ فذہب قوم کے مصداق ہیں وخالفہم فی ذلک آخرون اس کے اندر ائمہ اربعہ داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک راکب اگر مقابلہ میں مشغول ہو تو پڑھ سکتا ہے اگر نزل ناممکن ہو اور اگر قتال کر رہا ہے تو اس حالت میں نماز نہ پڑھے کیوں کہ یہ عمل مفسد صلوٰۃ ہے لیکن ائمہ اربعہ کے نزدیک فذہب قوم کی تفصیل یہ ہے کہ اگر راکب مطلوب یعنی اس پر اگر کوئی حملہ کر رہا ہے تو وہ بالاتفاق نماز پڑھ سکتا ہے اور اگر راکب حملہ آور ہے تو ائمہ ثلاثہ کے نزدیک نماز پڑھنا مکروہ ہے یعنی ممنوع ہے لیکن امام مالک کے نزدیک راکب پڑھ سکتا ہے بشرطیکہ فوت کا خوف ہو اور جہور کا استدلال آیت کریمہ سے ہے فان خفتهم فرجالا اور کبانا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خندق کے اندر نماز پڑھ کر کبانا اس وجہ سے نہیں پڑھی کہ آپ قتال کر رہے تھے اس عمل کے ہوتے ہوئے نماز کیسے پڑھے (۲۱) یا یہ کہ اس وقت تک آپ کو رکبانا پڑھنے کا حکم معلوم نہیں ہوا تھا بعد میں آیت فرجنا لہ اور کبانا نازل ہوئی واللہ اعلم بالصواب

## باب الاستسقاء کیف ہو؟

اس باب کے اندر دو مسئلے بیان فرمائے ہیں ایک یہ کہ صلوٰۃ استسقاء ہے یا نہیں؟ دوسرے یہ کہ خطبہ قبل الصلوٰۃ ہے یا بعد الصلوٰۃ؟ شروع باب کے اندر متعدد احادیث مصنف رحمہ نے ذکر فرمائی ہیں ان کے اندر ہے کہ آپ نے استسقاء کے لئے صرف دعا رکھی ہے نماز نہیں پڑھی ہے یہی امام صاحب کا مذہب ہے فذہب قوم کے مصداق ہیں وخالفہم فی ذلک آخرون اس کے اندر صاحبین رحمہم ثلاثہ داخل ہیں ان کے نزدیک استسقاء کے اندر دو رکعتیں مسنون ہیں اس کو امام طحاوی نے راجح قرار دیا ہے اور متعدد احادیث اس کی تائید میں ذکر فرمائی ہیں اس کے اندر خطبہ کا بھی صلوٰۃ کے ساتھ ذکر ہے، لیکن روایات کے اندر اختلاف ہے کہ خطبہ قبل الصلوٰۃ ہے یا بعد الصلوٰۃ امام اعظم رحمہ کے نزدیک خطبہ بالکل نہیں ہے، عمر بن عبد العزیز لیث ابن سعد حضرت عمر ابن الزبیر برابر بن عازب زید بن ارقم رضی اللہ عنہم کے نزدیک خطبہ قبل الصلوٰۃ ہو گا۔ امام شافعی امام مالک صاحبین رحمہم وغیرہ کے نزدیک خطبہ بعد الصلوٰۃ ہو گا اس کو امام طحاوی نے راجح قرار دیا ہے اور نظر



سے ثابت فرمایا کہ خطبہ استسقاء کو خطبہ جمعہ و عیدین پر تپاس کیا یکن خطبہ عیدین فرض نہیں ہے اور خطبہ جمعہ فرض ہے۔ اب خطبہ استسقاء کو دیکھا تو وہ بھی فرض نہیں ہے تو وہ مشابہ ہوا صلوٰۃ عیدین کے خطبہ کے لہذا جیسے وہ بعد الصلوٰۃ ہے ایسے ہی خطبہ صلوٰۃ استسقاء بھی بعد الصلوٰۃ ہو گا۔ تیسرے اختلافی مسائل کی طرف آخر باب میں اشارہ فرمایا کہ اس نماز کے اندر قرأت باجمہر ہوگی یہی ائمہ ثلاثہ کا مذہب ہے اور ہمارا مشہور قول ہے اور دوسرا قول ہے کہ ستر نماز پڑھی جائے گی چوتھا اختلاف ایک اور ہے جس سے مصنف نے تعرض نہیں کیا فرمایا کہ ائمہ ثلاثہ میں شوافع حنابلہ کے نزدیک عید کی طرح اس میں تکبیر زیادہ ہیں اور حضرت امام مالک کے نزدیک تکبیر زیادہ نہیں ہیں :-

واللہ اعلم بالصواب

## بَابُ صَلَوةِ الْكُسُوفِ كَيْفَ هِيَ؟

اس باب میں مصنف نے پانچ مذاہب بیان فرمائے ہیں ترتیب دار سنو! (۱) ائمہ ثلاثہ کے نزدیک دو رکعت کے اندر چار رکوع ہیں اور باب کے شرورع میں چند احادیث استدلال کے اندر پیش فرمائی ہیں (۲) طاؤس اور حبیب بن ابی ثابت فرماتے ہیں کہ آٹھ رکعت اور آٹھ رکوع اور چار سجدے ہیں یہی حضرت عباسؓ و حضرت علی رضی سے مروی ہے (۳) تیسرا مذہب ہے حضرت قتادہ اسحاق ابن راہویہ ابن المنذر فرماتے ہیں کہ چھ رکوع ہیں دو رکعت کے اندر (۴) چوتھا مذہب حضرت سعید ابن جبیر اسحاق بن راہویہ محمد بن جریر طبری بعض شافعیہ کے نزدیک نہ رکعت کی تعیین نہ رکوع کی بلکہ جب تک انخبلار شمس نہ ہو تو دعا و استغفار کرتے رہنا چاہیے یہی مروی ہے حضرت ابن عمرؓ ابن عباسؓ مغیرہؓ ابوبکرؓ سمروہؓ ابن عمرؓ قتیبہؓ نعثانؓ بن بشرؓ ابن الزبیرؓ عبدالرحمن بن سمرہؓ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے مصنف نے احاثان کے مذہب کے اثبات میں بہت سی احادیث ذکر فرمائی ہیں۔ اب مذہب ۵ کے استدلال کا جواب سنئے :- درحقیقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس نماز کے اندر تجلیات کا سامنا ہوا جس کی وجہ سے کبھی آگے کبھی پیچھے کبھی اوپر کو آپ ہو گئے اس سے لوگوں نے رکوع سمجھا نیز حضرت عائشہ رضی کی روایت ان لوگوں کا مستدل ہے اور وہ صفِ نسا کے اندر تھیں اور چونکہ نہایت طویل نماز تھی اور جب لوگوں کا ہجوم ہو تو ایسی نمازوں کے اندر گڑ بڑ ہو جاتی ہے تو ممکن ہے کہ کسی نے پیچھے سے سمجھا ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم رکوع میں ہوں گے اس نے رکوع کیا اس کو دیکھ کر پیچھے سب نے رکوع کر دیا ان احتمالات کی بنا پر استدلال صحیح نہیں۔ مذہب ۵ کا جواب یہ ہے کہ جو روایت ان کا مستدل ہے ایک تو اس وجہ سے صحیح نہیں کہ حبیب بن ابی ثابت کا لقاء طاؤس سے ثابت نہیں قال ابن حبان لیس بحدیث۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ حبیب مدلس ہیں ان کا



عنہ قابل قبول نہیں، تیسری وجہ یہ ہے کہ سلیمان اہول ان کی مخالفت کرتے ہیں اور اس حدیث کو موقوفاً نقل کرتے ہیں والتفصیل فی الادجز ۲۹۵ جلد ۲۔ چوتھے مذہب کا مسئلہ حضرت جابر کا روایت ہے کہ صلوٰۃ تین رکعتیں میں ہے لو نزلت الشمس فی الركعة الرابعة ان سے معلوم ہوا کہ انجلا شمس تک نماز ہوتی رہنے گی ان کا جواب یہ ہے کہ دوسری روایات کے اندر صلوٰۃ کے ساتھ استغفار و دعا و غیرہ کا امر ہے لہذا دو رکعت نماز سے فارغ ہو کر استغفار و دعا میں مشغول ہو جائے گا تین شمس دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ قرأت صلوٰۃ کسوف کے اندر باپڑھے یا باستر ہے مصنف نے اسکو مستقل باب باندھ کر ثابت فرمایا اور خلاصہ یہ ہے ہر وہ نماز جو کبھی پڑھی جائے دواماً نہ پڑھی جائے ان کے اندر جہر ہو گا جیسے صلوٰۃ جمعہ صلوٰۃ عیدین اور صلوٰۃ استسقاء لہذا صلوٰۃ کسوف کا بھی یہی حال ہو گا۔ ہمارے یہاں صاحبین کے مذہب پر فتویٰ ہے اور یہی اسحاق بن راہویہ کا مذہب ہے۔  
واللہ اعلم بالصواب

## باب التطوع باللیل والنہار کیف ہو؟

مذہب قوم اس کے مصداق حضرت امام مالکؒ ہیں ان کے نزدیک دن اور رات کے اندر جو تین بھی پڑھی جائے گی دو رکعت پر زیادتی جائز نہیں ہے اور حدیث کا جملہ صلوٰۃ اللیل والنہار مشیٰ ان کا مسئلہ ہے اور چونکہ یہ کلام حصر کے ساتھ ہے تو گویا آپ نے فرمایا کہ صلوٰۃ اللیل والنہار مشیٰ وخالفہم فی ذلک آخر دن اس کے اندر ائمہ ثلاث داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک دن کے اندر چار رکعت پڑھنا جائز ہے اس پر زیادتی مکروہ ہے اور رات میں آٹھ رکعت تسلیم واحد پڑھ سکتا ہے اس سے زیادہ مکروہ ہے البتہ اختلاف افضلیت میں ہے حضرت امام صاحب کے نزدیک لیل و نہار کے اندر اربعہ رکعت فی تسلیم واحد مسنون ہے حنا بلہ و شوافع کے نزدیک چار رکعت دن کے اندر اور دو رکعت رات کے اندر افضل ہے امام مالکؒ کے مسئلہ کا جواب یہ ہے کہ حصر باعتبار ما دون الکرعتین کے ہے نیز ان روایات میں نہار کی قید خطا ہے۔ قال دارقطنی وہم وقال النسا فی خطاء۔

## باب التطوع بعد الجبعہ کیف ہو؟

حضرت ابن مسعودؓ، علقمہؓ، غنیمہؓ، ابو حنیفہؓ، امام محمدؓ، اسحاق بن راہویہ کے نزدیک صلوٰۃ جمعہ بعد چار رکعت پڑھے گا امام احمدؓ فرماتے ہیں کہ چھ پڑھنا سنت ہے اگر چار پڑھے تب بھی اچھا ہے

۱۔ وقال مالکؒ التواجز ۳۱۱ ۲۔ ایضاً ۳۱۲ ۳۔ انہم کہوا للزیادۃ التواجز ۲۸۵ ۴۔ کوکب ص ۲۰۲ ۵۔ بزل ۱۹۹ ج ۲







ہیں اور ان کے بالمقابل جاہیر امت ائمہ اربعہ داخل ہیں اور ان کے نزدیک صلوٰۃ فی اللیل کے اندر ہر طرح جہراً سراً قرأت پڑھنے کا اعتبار ہے۔ مصنف رحمہ نے ان دونوں کے دلائل ذکر فرمائے اور جن روایات میں ذکر صرف رفع صوت کا ہے وہ خفض صوت کی نفی نہیں کرتی ان سے استدلال کرنا بیکار ہے، واللہ اعلم بالصواب

## باب جمع السور فی رکعة

مصنف رحمہ نے پھر احادیث ذکر فرمائی ہیں جن میں ہے کہ ایک رکعت کے اندر ایک سورۃ پڑھنی چاہیے۔ لہذا اگر ایک صورت پڑھی تو پھر دوسری سورۃ اسی کے ساتھ نہ ملائے فن ھب قوم اس کے اندر شعبی ابو بکر بن عبدالرحمن ابن الحارث الیہ العالیہ وغیرہ داخل ہیں وخالفہم فی ذلک آخرین اس سے مراد ائمہ اربعہ ہیں۔ ان کے نزدیک سورۃ ملائی جاسکتی ہے جتنی وہ چاہے اس کو اختیار ہے اس کے بعد مصنف رحمہ نے چند احادیث ذکر فرمائی جن سے ثابت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رکعت کے اندر متعدد سورتیں پڑھی ہیں آگے چل کر مصنف رحمہ نے نظر قائم فرمائی خلاصہ یہ ہے کہ ہر رکعت کے اندر سورۃ فاتحہ بھی دوسری سورتوں کے ساتھ ملا کر پڑھی جاتی ہے تو سورۃ فاتحہ بھی ایک سورۃ ہے جیسے اس کا ملانا جائز ہے ایسے ہی دوسری سورۃ کا ملانا جائز ہو سکتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

## باب لقیام فی شہر رمضان هل هو فی المنازل؟

اس باب کے اندر بیان فرمائیں گے کہ تراویح کا مسجد کے اندر پڑھنا اولیٰ ہے اور افضل ہے یا گھر کے اندر؟ امام شافعی رحمہ امام احمد رحمہ حضرت امام صاحب اور بعض مالکیہ کے نزدیک مسجد میں پڑھنا اولیٰ و افضل ہے یہی لوگ مراد ہیں فن ھب قوم سے اور حضور ﷺ کے قول سے استدلال ہے کہ من قام مع الامام حتی یتصرف کتب لہ فنت بقیۃ لیلہ او کما قال علیہ السلام وخالفہم فی ذلک آخرون اسی کے اندر حضرت امام مالک رحمہ امام ابو یوسف رحمہ اور بعض شوافع داخل ہیں ان کے نزدیک گھر کے اندر پڑھنا مستحب ہے اس طرف امام طحاوی رحمہ کا میلان ہے اور امام مالک رحمہ نے شرط لگائی ہے بشرطیکہ تعطل مسجد نہ ہو کیوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تراویح کے موقع پر فرمایا تھا کہ خیر صلوٰۃ اطراۃ فی بیتہ الا المکتوبہ اور مصنف رحمہ نے متعدد احادیث سے ثابت فرمایا اور اس کو ترجیح دی۔ واللہ اعلم



## بَابُ سُجُودِ التَّلَاوَةِ فِي الْمَفْصَلِ غَيْرِ

حضرت امام صاحب اور امام شافعیؒ کے نزدیک قرآن پاک کے اندر کل چوڑہ سجدے ہیں فرق دونوں کے اندر یہ ہے سورہ صٰح کا سجدہ ہمارے یہاں ہے شوافع انکار کرتے ہیں اور دو سجدے سورہ حج کے اندر شوافع کے نزدیک سورہ حج کے اندر ایک سجدہ ہے ایک نہیں ہے امام احمدؒ سورہ صٰح کے اندر ہمارے ساتھ ہیں اور سورہ حج کے اندر دو سجدے ہوتے ہیں اس میں شوافع کے ساتھ ہیں لہذا ان کے نزدیک پندرہ سجدے ہیں حضرت امام مالکؒ کے نزدیک کل گیارہ سجدے ہیں سورہ حج میں ان کے نزدیک ایک سجدہ ہے اور سورہ صٰح میں بھی ایک ہی سجدہ ہے لیکن مفصل میں ان کے نزدیک سجدہ نہیں ہمارے نزدیک تین سجدے ہیں ایک سورہ والنجم کے اندر ایک سورہ النشراق اور ایک سورہ علق کے اندر اس آخری اختلاف کے لئے باب منعقد فرمایا ہے اور شروع باب کے اندر امام مالکؒ کے مسئلہ کو ذکر فرمایا کہ سورہ والنجم کے اندر کسی نے بھی سجدہ نہیں کیا اور جب سورہ نجم میں سجدہ نہ ہونا ثابت ہو گیا تو باقی دیگر سجدہ مفصل کے بھی اسی پر قیاس کیے جائیں گے فذہب قوم الیٰ ہذا اس کے مصداق امام مالکؒ ہیں۔ وحالفہم فی ذلک آخر وہ اس کے اندر ائمہ ثلاثہ داخل ہیں اور ان کے استدلال کا جواب یہ ہے کہ اس کے اندر متعدد احتمالات ہیں۔ حضور علیہ السلام بغیر وضو کے تھے اس وجہ سے سجدہ نہیں فرمایا۔ وہ سجدہ آپ نے ایسے وقت تلاوت فرمایا کہ وہ مکروہ وقت تھا۔ ممکن ہے کہ سجدہ اور تلاوت کے اندر ان کی رائے یہ ہو کہ قاری کو اختیار ہے کہ خواہ کرے یا نہ کرے۔ عک اور یہ بھی ممکن ہے کہ چونکہ علی الفور واجب نہیں اس لئے اس وقت نہیں کیا جب یہ احتمالات پیدا ہو گئے تو احتمال واحد کو کیسے ترجیح دی جائے نیز ہزاروں روایتیں اس کے برخلاف موجود ہیں تو اس سے استدلال کیسے ممکن ہے بہت سی احادیث سے ثابت ہے کہ آپ نے والنجم پڑھی اور سب نے سجدہ کیا دوسرا اختلاف جس کو امام طحاویؒ نے ذکر فرمایا وہ یہ ہے کہ سجدہ تلاوت کا کیا حکم ہے امام صاحبؒ کے نزدیک واجب ہے ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سنت ہے امام طحاویؒ کی بھی یہی رائے ہے۔ پھر نظر سے اس کو ثابت فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص دابہ پر آیت سجدہ تلاوت کرے اور پھر دابہ پر سجدہ کرتا ہے تو جائز ہے کوئی مضائقہ نہیں حالانکہ جوشی واجب ہوتی ہے اس کو دابہ پر نہیں پڑھا جاسکتا اس سے معلوم ہوا کہ یہ واجب نہیں ہے۔ احناف کی طرف سے جواب یہ دیا گیا کہ چونکہ آیت سجدہ اس نے دابہ پر پڑھی ہے تو سبب اس کا ناقص ہے لہذا اسی پر ادا کرے لیکن اگر کسی نے قرأت زمین پر کی ہے اور اب

عہ احناف کے نزدیک سجدہ تلاوت واجب اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مسنون ہے ۱۲ بذل ص ۳۱۲ ج ۲ لے بذل ص ۳۱۲ ج ۲ لے ایضاً  
دیہ قال اللہیثؒ واسحاقؒ وابن وہبؒ وابن الحبیب مالکؒ ۱۳ لے بذل ص ۳۱۸ ج ۲ لے ایضاً ص ۳۱۵ ج ۲



سجدہ تلاوت داہرہ پر کرتا ہے تو کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے کیوں کہ سبب کامل ہے لہذا کامل طریقہ پر ادا کیا جائے گا۔ اس کے بعد مصنفؒ نے متعدد احادیث سے ثابت فرمایا کہ مفصل کے اندر سجدہ ہے اور پھر نظر قائم فرمائی جس کا خلاصہ یہ ہے کہ قرآن پاک کے اندر جتنی آیات میں سجود کا ذکر ہے وہ دو نوع کی ہیں بعض بصورت اخبار اور بعض بصورت امر ہیں تو جن آیات کے اندر امر ہے وہاں سجدہ نہ ہوگا۔ اور جن آیات کے اندر اخبار ہے وہاں سجدہ ہوگا اس قاعدہ کے بعد بعض آیات سجود کے اندر امر ہے اور پھر وہاں سجدہ ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ احادیث سے ان کا آیت سجدہ ہونا ثابت ہو گیا ہے لہذا ایسی صورت کے اندر آثار راجح ہوں گے مثلاً سورہ نجم اقصا باسم ربک کے اندر آیت سجدہ کے اندر امر ہے مگر حدیث سے ثابت ہے اس لئے سجدہ ہوگا۔

## بَابُ مَنْ يُصَلِّي فِي رَحْلِهِ ثُمَّ يُدْرِكُ الْجَمَاعَةَ

اس باب کے اندر مصنفؒ نے چند احادیث ذکر فرمائیں جن میں ہے کہ اگر آدمی اپنی نماز گھر پر سے اور پھر مسجد میں اس کو نماز مل جائے تو وصل معہم اور چونکہ یہ مطلق امر ہے لہذا تمام نمازوں کا یہی حکم ہے یہ مذہب ہے امام شافعیؒ کا اس کو فذہب قوم سے تعبیر فرمایا ہے جمہور کے نزدیک یہ امر مطلق نہیں بلکہ ہر وہ نماز جس کے بعد بطور نہیں ہے ایسی ہی مغرب کی نماز اس کا حکم اس سے مستثنیٰ ہے لہذا ان کے اوقات میں شریک نہ ہوں گی یہی لوگ وخالقہم فی ذلک آخرون کے اندر داخل ہیں اور امام شافعیؒ کے مسئلہ کا جواب یہ ہے کہ وہ روایات نہیں کی وجہ سے مخصوص منسہ البعض ہو جائے گی یا اس کو منسوخ فرمایا جائے اور روایات نہیں ناسخ ہوں گی۔

## بَابُ الصَّلَاةِ عِنْدَ خُطْبَةِ الْجُمُعَةِ

حنابلہؒ اور شوافعؒ کے نزدیک تحیۃ المسجد خطبہ کے وقت بھی پڑھی جاسکتی ہے اور یہی لوگ فذہب قوم کے مصداق ہیں وخالقہم فی ذلک آخرون اس کے مصداق حنفیہؒ اور مالکیہؒ ہیں ان کے نزدیک خطبہ کے وقت کوئی نماز نہیں پڑھی جائے گی امام شافعیؒ کا استدلال باب کے شروع کی متعدد روایات سے ہے جن کے اندر حضور علیہ السلام نے سلیک غطفانی کو خطبہ کے وقت تحیۃ المسجد پڑھنے کا حکم فرمایا ہے ہماری طرف سے اس کے متعدد جوابات ہیں :-

۱۔ حدیث سلیک خبر واحد ہے لہذا قرآن پاک اور احادیث کے مقابل ناقابل استدلال

بذلک ۱۲۳۳ھ بزل ۱۹۱۷ء قال الحسن البہریؒ قال القاضی وقال مالک واللیث والو حنفیہؒ والثوریؒ  
وجہور السلف من الصحابہ والتابعینؒ ۱۹۱۷ بزل ۱۹۱۷ء



(۲) یہ حدیث منسوخ ہے اس وقت کی ہے جبکہ نماز کے اندر کلام جائز تھا تو نماز بطریق اولیٰ جائز تھی۔

(۳) یہ حضرت سلیم کی خصوصیت ہے کیوں کہ وہ صاحب ترتیب تھے اور فجر کی نماز ان پر واجب تھی اس کے اعادہ کا ان کو حکم دیا۔

(۴) آپ نے خطبہ کو روک دیا تھا۔ اتنے میں انھوں نے اپنی نماز ادا فرمائی تھی۔  
 (۵) چونکہ نہایت فقر میں مبتلا تھے تو آپ نے ان کو نماز کا حکم اس وجہ سے دیا کہ لوگ ان کی حالت کو دیکھ کر کچھ مال ان کو دیدیں اس کے بعد مصنف نے متعدد احادیث سے اپنے مذہب پر استدلال فرمایا اور پھر نظر قائم فرمائی کہ اگر کوئی شخص پہلے سے مسجد کے اندر بیٹھا ہوا ہو اور خطبے کے وقت وہ اپنی نماز شروع کرتا تو بالاتفاق مکروہ و ممنوع ہے تو جیسے جالس فی المسجد کے لئے ممنوع ہے ایسے ہی داخل فی المسجد کا بھی یہی حکم ہو گا لہذا اس کے لئے بھی تحیۃ المسجد ممنوع ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

## بَابُ دَاعِيَةِ الْفَجْرِ بَعْدَ قَامَةِ الصَّلَاةِ

فمذہب قوم اس کے اندر حنا بکہ شوائع ظاہریہ داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک یہ ہے کہ اگر صلوٰۃ فجر شروع ہو جائے تو سنت پڑھنا درست نہیں۔ کیونکہ حضور نے فرمایا۔  
 اِذَا اَقِيْمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ اِلَّا الْمَكْتُوبَةُ وَخَالَفَهُمْ فِي ذَلِكَ آخِرُونَ اس کے اندر احناف اور مالکیہ ہیں ان کے نزدیک تفصیل ہے امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اگر پہلی رکعت کے فوت ہو جانے کا خوف ہو تو سنن نہ پڑھے در نہ پڑھے امام صاحبؒ کے نزدیک قول مشہور کی بنا پر ایک رکعت اگر مل جائے تب بھی سنت مؤکدہ نہ چھوڑے دوسرا قول یہ ہے کہ اگر تشہد فوت ہونے کا خوف نہ ہو تب بھی سنت پڑھے اور شوائع کے مسئلہ کا جواب یہ ہے۔ فلا صلوٰۃ الا المکتوبۃ ای مع الاختلاط فی الصف واما خارج المسجد فلا بأس به اس کے بعد مصنف نے متعدد احادیث سے مذہب احناف کو ثابت فرمایا اور پھر نظر قائم فرمائی جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اسی بات پر اجماع ہے کہ اگر کوئی شخص گھر کے اندر سنت پڑھے اور اس کو معلوم ہے کہ امام فجر کی نماز پڑھ رہا ہے تو بالاتفاق جائز ہے لہذا جیسے داخل فی البیت کے لئے اس حالت میں نماز جائز ہے ایسے ہی داخل فی المسجد کے لئے بھی سنت فجر بھی جائز ہے

هَذَا هُوَ مَذْهَبُنَا۔



## بَابُ الصَّلَاةِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ

مصنف نے متعدد احادیث کے ذریعے یہ ثابت فرمایا کہ فی ثوب واحد ایک کپڑے میں نماز پڑھنا ایسے شخص کے لئے جائز نہیں مگر وہ ہے جو کہ دو کپڑوں پر قادر ہو آگے فرماتے ہیں فذہب قوم اس میں سلف کی ایک جماعت جس کے اندر حضرت ابن مسعود ابن عمر علقمہ وغیرہ کا نام لیا جاتا ہے۔ ان کے نزدیک جائز نہیں ان کا ان الثوب اوسع من اسماء الارض وخالفهم فی ذلك آخرون اس کے اندر حضرات ائمہ اربعہ جماعت داخل ہیں ان کے نزدیک ثوبین کے ہوتے ہوئے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے میں کوئی کراہیت نہیں ہے اور آخر باب تک وہ تمام احادیث ذکر فرمائیں ہیں جو اس مذہب پر بین دلیل ہے البتہ اگر کپڑا وسیع ہے اشمال کرے اور اگر ضیق ہے تو اتزار کرے :

والله اعلم بالصواب

## بَابُ الصَّلَاةِ فِي اعْطَانِ الْاَبْلِ

باب کی شروع احادیث سے معلوم ہوا کہ اعطان ابل کے اند نماز نہ ہوگی اور مابض غنم کے اند نماز ہو جائے گی امام طحاوی فرماتے ہیں فذہب قوم اس کے اندر بعض ظاہریہ داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک نماز ناجائز ہے اور اگر پڑھی تو نماز فاسد ہوگی امام احمد بن حنبل اسحاق بن زہراہو یہ کی ایک روایت یہ ہے کہ مکروہ تحریمی ہے یہی لوگ مصداق ہیں اس قوم کے وخالفهم فی ذلك آخرون اس کے اندر ائمہ ثلاثہ داخل ہیں امام احمد کی دوسری روایت کے اعتبار سے داخل ہیں ان کے نزدیک نماز جائز ہے البتہ مکروہ تحریمی ہے۔ مما مست النار والی روایت کا جواب یہ دیتے ہیں کہ نفس ابل کے اندر کوئی ایسی چیز نہیں جس کی وجہ سے منع فرمایا بلکہ وجہ مانعت یا تجربہ کی بنا پر ہے کہ اصحاب اہل عام طور سے ابل کی آڑ میں بول و براز کرتے ہیں تو چونکہ وہ موضع نجاست ہے اس لئے منع فرمایا یا علت یہ ہے کہ اس جانور کے اندر غضب اور غصہ زیادہ ہوتا ہے تو بہت ممکن ہے کہ ضرر ہو پچائے۔ تیسری علت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ خود ان جانوروں کا بول و براز وہاں زیادہ رہتا ہے اور عام طور سے اصحاب اہل وہاں صفائی نہیں رکھتے ہیں۔ بخلاف اصحاب غنم کے کہ وہ ان مواضع کی صفائی رکھتے ہیں پھر مصنف نے متعدد احادیث ذکر فرمائی ہیں اور نظر کے ذریعہ مذہب کو مضبوط فرمایا خلاصہ نظر مابض غنم کے اندر اتفاق ہے کہ نماز درست ہے اب ہم نے ابل اور غنم کے اندر غور کیا کہ ان کے اندر کوئی فرق ہے تو دیکھا کہ دونوں کے بیچ کا حکم ایک ہے



دونوں کے لحم کا ایک حکم ہے دونوں کے بول کا ایک حکم ہے جب ان تمام احکام میں برابر ہیں تو نماز کے معاملے میں بھی برابر ہوں گے لہذا نماز جس طرح مرا بعض غنم میں درست ہے ایسے ہی نماز معامن اہل کے اندر جائز ہوگی۔

واللہ اعلم بالصواب

## بَابُ صَلَاةِ الْعِيدِ مِنَ الْغَدِ عِنْدَ الْفُوتِ

اس کے اندر اختلاف ہے کہ عید کی نماز فوت ہو جائے تو اس کی قضا واجب ہے یا نہیں؟ امام محمدؒ امام اسحاقؒ سفیانؒ ثوریؒ امام اوزاعیؒ اور بعض دیگر ائمہ کے نزدیک قضا اگلے روز تک ہوگی۔ یہی مذہب ہے امام ابو یوسفؒ کا اور ہمارے یہاں اسی پر فتویٰ ہے اور یہی لوگ فہم قوم کے مصداق ہیں وخالفہم فی ذلک آخر دن اس کے اندر ائمہ ثلاثہ اور جاہلہ داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک فوت ہو جانے کے بعد قضا نہیں ہوگی ان لوگوں کا استدلال اس روایت سے ہے جس کے اندر ہے کہ جب شام کے وقت لوگوں نے شہادت دی تو حضورؐ نے روزہ انظار کرنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ کل عید گاہ کے اندر جانا تو حضورؐ نے یہاں خروج الی المصلیٰ کا حکم دیا لیکن نماز پڑھنے کے متعلق حکم نہیں فرمایا تو ممکن ہے کہ جیسے حائضہ عورتیں اس طرح کے بعض اشخاص کو خروج الی المصلیٰ کے لئے نماز پڑھنا ضروری نہیں ہے آگے چل کر مصنفؒ نے نظر قائم فرمائی جس کا حاصل ہے کہ نماز دو نوع کی ہیں ایک جن کے لئے کوئی خاص وقت متعین نہیں بلکہ دائمی ہے ہمیشہ پڑھی جاتی ہے اگر فوت ہو جائیں تو جب چاہیں قضا کر سکتے ہیں جیسے صلوٰۃ خمسہ ہیں اور نوافل وغیرہ ہیں دوسری نوع وہ ہے جس کے لئے وقت خاص ہے ان اوقات میں اگر نماز چھوٹ جائے تو ان اوقات میں روزانہ ہوگی تو پھر اس کے لئے قضا نہیں ہے جیسے صلوٰۃ جمعہ نماز عیدین بھی اسی قبیل سے ہے کہ یہ دائمی نہیں بلکہ اس کا خاص وقت ہے جیسے جمعہ کا لہذا جیسے جمعہ کی قضا جائز نہیں ایسے ہی صلوٰۃ عیدین بھی ہیں۔

واللہ اعلم بالصواب

## بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْكَعْبَةِ

اس باب کے اندر حضرت امامہ کی حدیث ذکر فرمائی ہے جس کے اندر ہے کہ حضورؐ نے کعبہ کے اندر نماز نہیں پڑھی یہ مذہب ہے مالکیہ اور بعض ظاہریہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ان لوگوں کے نزدیک کعبہ کے

لئے بذل چاہئے۔ عہد امان کے نزدیک یہ واجب اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مسنون ہے۔ قال الثوریؒ وجاہلہ العلماء فقالوا انہا سنت انہ بذل چاہئے۔



اندر نماز پڑھنی جائز نہیں یہی لوگ مصداق ہیں فذہب قوم الیٰ ہذا الاثار اور نظر بھی پیش کرتے ہیں کہ جب کعبہ کے اندر نماز پڑھی جائے گی تو بعض قبلہ کا استدبار ہو گا اور نماز کی حالت میں استدبار ہو گا اور نماز کے اندر استدبار قبلہ مفسد صلوٰۃ ہے وخالفہم فی ذلک آخر دن اس کے اندر ائمہ اربعہ داخل ہیں البتہ امام احمد اور امام شافعی کے نزدیک مطلق ہے یہی احناف کا قول ہے امام مالک نے فرماتے ہیں کہ نقل نماز جائز ہے فرض و تر جائز نہیں اور استدلال کرتے ہیں حضرت اسامہ سے ابن عباس تو نقل کرتے ہیں کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز نہیں پڑھی اور ابن عمر نقل کرتے ہیں کہ آپ نے نماز پڑھی تھی جب تعارض ہو گیا تو اب دونوں سے استدلال ختم ہو گیا۔ اذاتعارض تساقط۔ اب حضرت بلالؓ کی روایت کو دیکھا ان کے اندر کوئی تعارض نہیں ہے تمام روایات سے معلوم ہوا کہ حضورؐ نے نماز پڑھی ہے یہی جہور کے لئے کافی ہے۔ اب رہ گئی ان لوگوں کی نظر کا جواب وہ یہ ہے کہ ہم لوگ قبلہ کے تمام جہات کے استقبال کے مکلف نہیں ہیں بلکہ ہم جہت من جہتین الکعبہ کے استقبال کے مکلف ہیں ایسے ہی کعبہ کے ہر جہت کا استقبال ممکن نہیں ہے۔

یک باب ترک شدہ ست ۱ باب من صلی خلف الصف وحده ۱

## بَابُ طُلُوعِ الشَّمْسِ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ

اس مسئلے کے اندر ائمہ ثلاثہ ایک طرف ہیں ان کے نزدیک فجر کی نماز میں اگر سورج نکل آئے تو نماز کو پورا کرے یہی لوگ فذہب قوم کے مصداق ہیں اور باب کے شروع میں حدیث استدلال ہیں وخالفہم فی ذلک آخر دن اس کے اندر احناف داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک اس شخص کی نماز فاسد ہو جائے گی اور روایات بھی سے استدلال ہے اور قوم کے مسئلہ کا جواب یہ ہے کہ وہ روایات منسوخ ہیں روایات بھی سے یا یہ کہا جائے کہ ان روایات کا کھیل وہ کافر ہیں جو اسلام لائیں یا جو زمانہ پائیں یا وہ صبیان ہیں جو نابالغ ہوں اور مصنف نے متعدد احادیث سے ثابت فرمایا کہ اس وقت نماز پڑھنا ممنوع ہے اس کے بعد مصنف نے نظر قائم فرمائی کہیں کا خلاصہ یہ ہے کہ جیسے فجر کی نماز طلوع کے وقت ممنوع قرار دیا ہے اسی طرح اور بھی اشیا ہیں جو بعض اوقات کے اندر منہی عنہ ہیں اور ان کی بھی ایسی ہے خواہ بطور ہوں یا فریضہ ہوں ایسے ہی فجر کی نماز عند طلوع الشمس منہی عنہ ہے اور تیاس کے مطابق عصر کی نماز بھی ایسی ہی ہونی چاہیے عند غروب الشمس مگر وہاں وقت ناقص بھی ہوتا ہے اور جب وہی مسبب بنا تو ناقص ادا کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور فجر کے اندر وقت کامل ہے لہذا ادا کرنا بھی کامل ضروری ہے۔ واللہ اعلم بالصواب



## بَابُ الصَّلَاةِ خَلْفَ الْمَرِيضِ

صلوة صحیح خلف المریض امام مالکؒ اور امام عہدؒ کے نزدیک ناجائز ہے اور نماز نہیں ہوگی لیکن مصنف نے شروع باب میں چند احادیث ذکر فرما کر ثابت فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے امام سے متعلق فرمایا اِذَا صَلَّيْتَ قَعُودًا فَصَلِّ قَعُودًا اس سے استدلال کیا ہے امام احمدؒ اسحاق بن راہویہ اور ابی بن حزم بخاری وغیرہ نے کہ اگر امام مریض ہے اور بیٹھ کر اقتدار کرتا ہے تو ناجائز ہے فذہب قوم سے یہاں لوگ مراد ہیں وخالفہم فی ذلک آخر وہ امام ابو حنیفہ امام شافعی امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ نماز مریض کے صحیحے درست ہے لیکن اگرچہ امام قاعدہ پڑھے لیکن مقتدی قائم نماز پڑھیں گے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری فعل سے استدلال کرتے ہیں کہ آپؐ نے بیٹھ کر نماز پڑھائی حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور تمام صحابہ کرام رضوان اللہ اجمعین نے کھڑے ہو کر اقتدار کی اور جن روایات سے حنا بلہ نے استدلال کیا ہے وہ آخری فعل سے منسوخ ہے اور پھر نظر قائم فرمائی کہ ماموم کا دخول امام کی نماز میں ان چیزوں کو واجب کرتا ہے جو دخول سے قبل ماموم پر واجب نہیں تھیں اور جو چیزیں اس پر پہلے سے واجب تھیں ان کو ساقط نہیں کرتا مثلاً ماموم مسافر ہے اور امام مقیم ہے تو جب نماز میں داخل ہو گیا تو دخول سے قبل دو رکعت اور اب چار رکعت پڑھنا واجب ہے اور اگر مسافر ہے اور مقتدی مقیم ہے تو نماز میں داخل ہونا اس کے چار رکعت کو ساقط نہیں کرے گا جو پہلے سے اس پر واجب ہیں بس ایسی ہی تندرست مقتدی پر پہلے سے فرض ہے مریض امام کی نماز میں اس کا دخول اس فرض قیام کو ساقط نہیں کرے گا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

## بَابُ صَلَاةِ الْفَرَضِ خَلْفَ الْمَطْرُوعِ

اس باب سے صلوة المفترض خلف المتفل کا مسئلہ بیان فرماتے ہیں امام شافعیؒ کے نزدیک جائز ہے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں فذہب قوم کے مصداق امام شافعیؒ اور ان کے متبعین ہیں وخالفہم فی ذلک آخرون ان کے اندر ائمہ ثلاثہ داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک نماز نہیں ہوگی۔ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کرنا درست نہیں ہے کیونکہ اول تو یہ معلوم نہیں کہ وہ نماز پڑھاتے تھے وہ نافذ ہوتی تھی لیکن ہے اول نفل اور ثانی نماز جو قوم کو پڑھاتے تھے وہ فریضہ رہتی ہو۔ جن روایات کے اندر ہے ہی لہم تطوع ولہم فریضہ اول تو یقین نہیں کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا مقولہ ہے ممکن ہے کہ زہری وغیرہ میں سے کسی کا مقولہ ہو اور اگر

ان کا مقولہ مان بھی لیں تو پھر یقین نہیں ہے کہ انھوں نے حضرت سے پوچھ کر ایسا کیا ہو ممکن ہے  
 ان کا اجتہاد ہو۔ اور اگر مان بھی لیا جائے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے اس فعل کا علم تھا  
 تو پھر یہ کہا جائے گا کہ یہ اس وقت کا واقعہ ہے کہ فریضہ دن میں دو مرتبہ پڑھا جاتا تھا نیز یہ بھی علم  
 نہیں کہ حضور کو اگر علم ہو بھی گیا تھا تو بھی انہوں نے ایسا کیا ممکن ہے کہ اس کے بعد رک گئے ہوں اتنے  
 احتمالات کے بعد اس روایت سے استدلال غیر ممکن ہے اس کے بعد مصنف نے نظر قائم فرمائی کہ  
 امام کی نماز مقتدیوں کے نماز کی اصل ہے یعنی امام کی نماز فاسد ہونے سے مقتدیوں کی نماز بھی فاسد  
 ہو جاتی ہے لہذا جب وہ اصل ہے تو مقتدیوں کے نماز کے خلاف نہیں ہونی چاہیے اب نماز من حیث  
 ہی فعل ہے فرضیت ایک وصف زائد ہے تو ہر فرض نماز کے اندر دو چیزیں ہوتی ہیں ایک وصف  
 فرضیت اور ایک من حیث ہی اس کا نفل ہونا۔ اب اگر مقتدی فرض پڑھتا ہے اور امام نفل تو  
 نفلیت کے اندر دونوں مشترک ہیں مگر مقتدی نفس فرضیت میں پڑا ہوا ہے لہذا فرض کے اندر امام کے  
 مخالف ہونے کی وجہ سے فرض درست نہ ہو گا۔

واللہ اعلم بالصواب

## بَابُ التَّوْقِیْتِ فِی الْقِرَاءَةِ فِی الصَّلَاةِ

فَذِہْبُ قَوْمٍ اِس سے ائمہ ثلاثہ مراد ہیں ان کے نزدیک صلوٰۃ عیدین اور صلوٰۃ جمعہ کے اندر  
 قرات موقت اور متعین ہے وخالفہم فی ذلک آخرون اس سے احناف مراد ہیں ہمارے  
 نزدیک بغیر مواظبت کے ایسا کرے تو مستون ہے مواظبت درست نہیں ہے اور احادیث کے اندر مختلف  
 سورتوں کا پڑھنا وارد ہوا ہے۔ یہی ہماری دلیل ہے :-

واللہ اعلم بالصواب

## بَابُ صَلَاةِ الْمَسَافِرِ

مصنف نے حضرت عائشہ رضی عنہا کی حدیث ذکر فرمائی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر  
 میں قصر اور اتمام دونوں کیا چنانچہ حضرت عائشہ رضی عنہا کے نزدیک سفر کے اندر قصر جائز نہیں ہے خائف  
 کے لئے امام مالک نے نزدیک قصر سنت ہے امام شافعی کے نزدیک قصر رخصت ہے اور اتمام افضل  
 ہے۔ امام صاحب اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک قصر واجب ہے فذہب قَوْمٍ اس سے بعض  
 شوافع مراد ہیں ان کے نزدیک اختیار ہے کہ مسافر خواہ قصر کرے یا نہ کرے حضرت عائشہ کی حدیث



مستدل ہے ہماری طرف سے جواب یہ ہے کہ قصر اور اتہام کا مطلب یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے باوجود نماز کے قصر کرنے کے رکوع و سجود پورا پورا فرماتے تھے۔ وخالفہم فی ذلک آخر و ن اس کے اندر احناف اور حنابلہ وغیرہ داخل ہیں اور خود حضرت عائشہ رضی کی حدیث سے ہی استدلال پکڑتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعت صلوٰۃ پڑھا کرتے تھے اور ایت کے اندر لیس علیکم جناح ان تقصروا۔ اس کا استعمال جیسے توسیع بیان کرنے کے لئے ہوتا ہے ایسے ہی ایجاب کے اندر استعمال ہوتا ہے اور سیکڑوں شواہد اس پر پیش فرماتے ہیں اور اس کے بعد متعدد احادیث بطور استدلال پیش فرمائی ہیں۔ اور پھر نظر سے ثابت فرمایا خلاصہ نظر جس نماز کے اندر پڑھنے اور نہ پڑھنے کا اختیار ہے وہ تطوع کہلاتی ہیں اور جس نماز کا پڑھنا ضروری ہے وہ وہ تطوع نہیں کہلاتی ہیں، اور مسافر کی پہلے دو رکعت جمع علیہ ہے کہ اس کا پڑھنا ضروری ہے اور آخر کی دو رکعتوں میں اختلاف ہے، اس کا پڑھنا ایک قوم بالکل ناجائز کہتی ہے اور دوسری جماعت کے نزدیک ان دو رکعتوں میں اختیار ہے پڑھے یا نہ پڑھے اور ہر صورت کے اندر ایک صفت تطوع کی ہے تو معلوم ہوا کہ آخر کی دو رکعت میں اختیار ہے پڑھے یا نہ پڑھے آخر کی دو رکعت تطوع ہے اور شروع کی دو رکعت فرض ہے کہ مقیم کی چار رکعت فرض اور ایسے ہی مقیم کو چار رکعت پر نفل کی زیادتی جائز نہیں۔ ایک ہی سلام سے اب یہ کہ جن صحابہ کرام سے سفر کے اندر اتہام ثابت ہے ان کی مختلف تاویلات ہیں۔ مثلاً لوگوں نے اتہام اور قیام کی نیت کی تھی یا اس وجہ سے کہ جو لوگ باہر سے آئے ہوئے تھے تو کوئی یہ نہ سمجھے کہ فریضہ روزی رکعت ہے وغیرہ وغیرہ۔

## بَابُ الْوُتْرِ عَلَى الْمَرَحَلَةِ فِي السَّفَرِ

فمن ذهب قوم اس کے مصداق حضرات ائمہ ثلاثہ ہیں ان لوگوں کے نزدیک چونکہ واجب نہیں ہے، لہذا راحلہ پر پڑھ سکتا ہے اور باب کے شروع احادیث سے استدلال کرتے ہیں کہ حضور علیہ السلام نے راحلہ پر وتر کی نماز ادا فرمائی وخالفہم فی ذلک آخر و ن اس سے احناف مراد ہیں ان لوگوں کے نزدیک وتر واجب ہے لہذا راحلہ پر پڑھنا جائز نہیں ہے احناف متعدد احادیث پیش کر کے ثابت فرماتے ہیں کہ وتر واجب ہے اور آپ نے وتر راحلہ سے اتر کر پڑھی اور مخالف روایات کا جواب یہ ہے کہ وتر کی ایجاب سے قبل کا واقعہ ہے عذریہ پر محمول ہے پھر نظر قائم فرمائی وہ یہ کہ جو نماز کھڑے ہو کر پڑھنا ضروری ہے وہ راحلہ پر جائز نہیں اور وتر بغیر عذر کے کھڑے ہو کر پڑھنا جائز نہیں ہے لہذا راحلہ پر پڑھنا بھی جائز نہیں ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

## بَابُ الشَّكِّ فِي الصَّلَاةِ

شروع باب کے اندر متعدد احادیث ذکر فرمائی ہیں جن کے اندر ہے کہ اگر سہو ہو جائے کہ کتنی نماز پڑھی ہو تو بس سجدے کرے اور یہ کافی ہے یہ مذہب ہے حسن بھری رح کا اور جماعۃ المؤمنین السلف کا اور یہی حضرات مصداق ہیں فذہب قوم کے وخالضہم فی ذلک آخر و ان اس سے مراد ائمہ ثلاثہ ہیں ان کے نزدیک ایسی صورت میں بناء علی الاقل کرے گا کیوں کہ یہی متعین ہیں اور متعدد احادیث سے اس مذہب کو برہین فرمایا اور اول فرقہ کے مستدل کا جواب یہ دیا کہ اس سے اس بات کی نفی نہیں ہوتی کہ بناء علی الاقل کرے اور ہم نے جو روایات پیش کی ہیں ان میں زیادتی ہے نہی اولیٰ منها وقال آخر و ان اس کے اندر حضرت امام صاحب صاحبین رحمہم اللہ داخل ہیں اور امام احمد بھی ایک روایت کے اعتبار سے داخل ہیں لیکن ان کے یہاں مشہور مسلک یہ ہے کہ بناء علی الاقل کرے اور امام تحریری کرے گویا دونوں نوع کی روایات میں جمع کی صورت ہے بہر حال احناف کے نزدیک تحریری کر کے ظن غالب پر عمل کرے اور پھر سجدہ سہو کرے اور اگر ظن غالب نہ ہو تو پھر بناء علی الاقل کرے اور احادیث کا ایک ذخیرہ استدلال کے لئے پیش فرما کر نظر قائم کر کے ثابت فرمایا کہ مثلاً نماز ظہر میں شک پیدا ہو گیا تو چار کا پڑھنا ضروری ہو گیا اور یقین حاصل ہو گا جبکہ تحریری کر کے ظن غالب پر عمل کر کے اور اس طرح نہ ہونے پر بناء علی الاقل کرے۔

## بَابُ الْكَلَامِ فِي الصَّلَاةِ

اس مسئلے کے اندر اختلاف ہے کہ نماز کے اندر کلام مفسد صلوٰۃ ہے یا نہیں؟ حضرت امام مالکؒ کے نزدیک اگر کلام قلیل ہے اور اصلاح صلوٰۃ کے لئے ہے تو جائز ہے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر کلام قلیل ہے اور نسیاناً ہے تو جائز ہے اور مفسد صلوٰۃ نہیں ان دونوں حضرات کو فذہب قوم اہل ہذا سے تعبیر کیا گیا اب باب کے شروع میں متعدد احادیث ذوالیدین کی ذکر فرمائی ہیں جس کے اندر کلام کیا گیا تھا قلیل تھا اور اس سے اصلاح صلوٰۃ مقصود تھی اور حضور علیہ السلام نے فرمایا۔ لَمَّا نَسِيَ وَلَمْ تَقْصُرْ۔ یہ آپ کی جانب سے نسیاناً تھا۔ کیوں کہ آپؐ کا گمان تھا کہ میں نماز میں نہیں ہوں وخالضہم فی ذلک آخر و ان۔ حضورؐ نے فرمایا کہ نماز نام ہے تسبیح و تحلیل و تحمید وغیرہ کا اور بعض روایتوں کے اندر ہے کہ ایک مرتبہ جب تمام صحابہؓ کسی عزدہ سے تشریف لارہے تھے اور نماز کے اندر سلام کیا تو حضورؐ نے جواب نہیں دیا۔ کہ سلام و کلام سے ممانعت ہو گئی ہے اس قسم کی متعدد روایات ہیں



جن سے معلوم ہوتا ہے کہ سلام و کلام لازم کے اندر جائز تھا لیکن بعد میں منوع ہو گیا اور منسوخ ہو گیا اور زوالیدین کا واقعہ بھی اسی نسخ میں داخل ہیں نیز حضور اکرم ص نے فرمایا ویسبح الرجال ویصق النساء دلیل بین ہے اور کلام قلیل بھی اصلاح صلوٰۃ کے لئے مفید ہے ورنہ قلیل کلام کے ذریعے بھی امام کی رہبری کی جاسکتی ہے۔ سبحان کہنے کی کیا ضرورت ہے نیز حضرت عمرؓ زوالیدین کے واقعہ میں موجود تھے اور اس کے بعد اپنی خلافت کے زمانے میں کلام کی وجہ سے نماز کا اعادہ فرمایا یہ بھی نسخ کی بین دلیل ہے ہر حال آپ کا مسئلہ منسوخ ہو گیا تو اب استدلال صحیح نہیں ہے اس پر ان لوگوں نے اشکال کیا کہ حضرت ابو ہریرہؓ اس واقعہ کے متعلق فرماتے ہیں کہ صلی بناء اور حضرت ابو ہریرہؓ متاخر الاسلام ہیں لہذا اس کو منسوخ کیسے مانا جائیگا جبکہ حضرت ابو ہریرہؓ اس کے اندر موجود ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ اس واقعہ کے وقت موجود نہیں تھے کیونکہ واقعہ زوالیدین کے ساتھ پیش آیا جو غزوہ احد کے اندر شہید ہو گئے اور حضرت ابو ہریرہؓ غزوہ احد کے بعد اسلام لائے اور ان کے صلی بناء کہنے کا مطلب یہ ہے کہ صلی بالمسلمین وهذا جائز بالغۃ والصرف۔ اس کے بعد مصنف نے نظر قائم فرمائی جس کا خلاصہ یہ ہے کہ بعض اشعار عبادت کے اندر ایسی ہوتی ہیں کہ ان کے کرنے سے عبادت ختم ہو جاتی ہے خواہ ان کو عمداً کیا جائے یا نسیاناً اور کلام بھی اگر عمداً ہو تو منسوخ صلوٰۃ ہے لہذا سہواً بھی منسوخ صلوٰۃ ہوگا۔ جیسے اور تمام اشعار عمداً وسہواً برابر ہیں مثلاً طلاق وغیرہ۔

واللہ اعلم بالصواب

## بَابُ الْإِشَارَةِ فِي الصَّلَاةِ

روایت کے اندر آتا ہے التسبیح للرجال والتصفيق للنساء اس سے بعض ظاہریہ نے استدلال کیا کہ نماز کے اندر اشارہ کرنا جائز نہیں ہے اور وہ مثل کلام کے ہے اور منسوخ ہے لہذا اشارہ بھی منسوخ ہے یہی طائفہ مصداق مذهب قوم کا اس کے برخلاف جمہور کے نزدیک اشارہ نماز کے لئے قاطع نہیں ہے اور متعدد روایات سے ثابت کیا ہے کہ آپ نے نماز کے اندر اشارہ فرمایا ہے ہاں البتہ جو اشارہ سلام کے جواب کے لئے ہو وہ جائز نہیں ہے کیونکہ روایات کے اندر مخالفت ہے وخالفہم فی ذلك آخری دن سے انہیں لوگوں کو تعبیر فرمایا ہے اور نظر کا تقاضہ بھی یہی ہے کہ اشارہ قاطع نماز نہیں ہے کیونکہ اشارے کے اندر حرکت حضور ہوتی ہے تو جیسے نماز کے اندر اور تمام حرکات قاطع صلوٰۃ نہیں ایسی ہی حرکت ید کا بھی ہے

واللہ اعلم بالصواب

## باب المروربین یدی المصلی

فذهب قوم الی هذا الآثار اس کے اندر حضرت امام حسن بصری امام احمد ابن عباس وغیرہ سب داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک کلب سور مرآة حار قاطع صلوٰۃ ہے لیکن حضرت امام احمد صرف کلب اور سور کو قاطع صلوٰۃ مانتے ہیں اور باب کے شروع احادیث سے استدلال کیا ہے وخالفہم فی ذلك آخرون اس کے اندر ائمہ ثلاثہ داخل ہیں ان کے نزدیک کوئی شئی بھی قاطع نہیں ہے حدیث کا ایک ذخیرہ شاہد عدل ہے اما وجه من طریق النظر حاصل اس کا یہ ہے کہ کلب وغیرہ ان دوسرے کے حکم میں برابر ہیں یا نہیں تو معلوم ہوا کہ حرمت لحم کے اندر دونوں برابر ہیں دونوں کے سور کا ایک ہی حکم ہے لہذا قاطع صلوٰۃ کے اندر بھی کلب سور وغیرہ مثل غیر اسود کے ہوگا وهذا المذهب الجمہور۔

## باب قضاء الصلوٰۃ

سلف صالحین کا ایک طائفہ کہتا ہے کہ اگر کوئی شخص نماز پڑھنی بھول جائے یا سو جائے تو جب قضاء کرے تو اگلے روز اس نماز کی اسی وقت دوبارہ قضاء کرے باب کے شروع کی وہ حدیثیں ان کا مستدل ہیں ان لوگوں کو مصنف نے فذهب قوم سے ذکر فرمایا وخالفہم فی ذلك آخرون جامع امت کے نزدیک اس کی قضاء صرف ایک مرتبہ ہے جب یاد آجائے تب پڑھ لے دوبارہ اگلے روز اس وقت کی قضاء نہیں ہے واما من طریق النظر حاصل یہ ہے کہ نماز کی طرح روزے کے بھی اوقات متعین نہیں تو اگر روزے اپنے وقت سے قضاء ہو جائیں تو اس کی قضاء صرف ایک مرتبہ ہے قضاء کے بعد دوبارہ قضاء نہیں ہے یہی حال نماز کا ہوگا جبکہ ان کے نزدیک ایک مرتبہ قضاء کر لی تو اب دوبارہ ان کی قضاء خلاف قیاس و عقل ہے لہذا یہ قول معتبر نہ ہوگا۔  
واللہ اعلم بالصواب

## باب دباغ الجلد المیتۃ

مصنف نے اس باب کے اندر چند احادیث ذکر فرمائیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ جلد میت سے انتفاع جائز نہیں ہے چنانچہ امام مالک فرماتے ہیں کہ جلد میت ناپاک ہے مدبوغ ہو یا غیر مدبوغ ہو





بلکہ رکوع و سجود کے فضائل کو بیان کیا گیا ہے اکثر اس کے ساتھ طویل قیام ہو گا اور زیادہ ثواب ملے گا اس کے علاوہ یہاں تیسرا مذہب امام احمد بن حنبلؒ کا ہے کہ اس کے اندر توقف کرنا چاہیے۔ اسحاق بن راہویہ فرماتے ہیں کہ دن کے اندر اکثر رکوع و سجود اور رات کے اندر طویل قیام افضل ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

# کتاب الجنائز

## باب المشی فی الجنائزۃ

شرح باب کے اندر چند احادیث سے معلوم ہوا کہ جنازہ کے اندر سرعت افضل ہے۔ یہی مذہب ہے امام ابو حنیفہؒ کا اور یہی مذہب ہے ان کے متبعین کا یہی لوگ مذہب قوم کے مصداق ہیں و مخالفین فی ذلک آخرون اس کے اندر ائمہ ثلاثہ اور جہور داخل ہیں ان کے نزدیک مشی مستند افضل ہے اور باب کے اخیر تک متعدد احادیث استدلال کے اندر پیش فرماتے ہیں ابن حزمؒ ظاہری کہتے ہیں کہ سرعت مشی واجب ہے قاضی عیاض مالکی فرماتے ہیں کہ جن لوگوں نے سرعت مشی کو افضل قرار دیا ہے ان کی مراد مشی معتاد پر زیادتی ہے اور جو لوگ سرعت کو مکروہ سمجھتے ہیں وہ لوگ سرعت کو مکروہ نہیں سمجھتے بلکہ اس کے اندر افراط کو مکروہ سمجھتے ہیں لہذا معلوم ہوا کہ اختلاف صرف لفظی ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

## باب المشی امام الجنائزۃ او خلفہا

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جنازے کے آگے چلنا افضل ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جنازے کے پیچھے چلنا افضل ہے اور ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء اربعہ جنازے کے آگے چلتے تھے۔

۱۔ اجز ص ۵۳ ج ۲ ۲۔ اجز ص ۲۳۹ ج ۲ ۳۔ ایضاً دیہ قال الاذاعی "ادبراہیم النخعی" والشرعی دایم الظاہر

اجز ص ۲۳۹ ج ۲



ہماری طرف سے جواب یہ ہے کہ ان لوگوں کا چلنا ایک عارض کی وجہ سے تھا وہ یہ کہ وہ اکابر تھے اگر جنازے کے پیچھے چلتے تو اور لوگ ان کے احترام میں جنازے سے پیچھے رہتے تو جنازہ کا اٹھانے والا اس صورت میں کون ہو تا نیز متعدد احادیث سے یہ ثابت ہے کہ مشی خلف الجنائزہ صحابہ کرام رض کے زمانے میں عام تھا ان لوگوں کا طریقہ تھا ایک مستدل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ اور حضرت زینبؓ کے جنازے میں لوگوں کو آگے چلنے کا حکم دیا ہے تھے اس سے بھی نفی ثبوت ہوئی اس کا جواب یہ ہے کہ جنازے کے پیچھے عورتیں تھیں اور حضرت عمرؓ نے رجال و نسا کی مخالط کو مکروہ سمجھا اس لئے آگے چلنے کا حکم دیا نیز نظر کا تقاضہ بھی یہی ہے کہ جیسے صلوٰۃ کے اندر جنازہ سب سے آگے ہوتا ہے شی کے اندر بھی لوگوں کے آگے ہو اور ایک جواب اللہ کے استدلال کا یہ ہے کہ وہ احادیث حضرت سالم پر موقوف ہیں۔  
واللہ اعلم بالصواب۔

بَابُ الْقِيَامِ لِلْجَنَازَةِ

شروع باب کے اندر متعدد احادیث سے ثابت ہوا کہ جب جنازہ گزرے تو کھڑا ہو جانا چاہیے امام  
 احمد اسحاق بن راہویہ کا یہی مذہب ہے اور فتنہ مذہب قوم کے اندر یہی لوگ داخل ہیں وخالقہم  
 فی ذلک آخرون اس کے اندر ائمہ ثلاثہ داخل ہیں اور ان کے مستدل کا جواب یہ ہے کہ حضور علیہ السلام  
 کا قیام کسی عارض کی وجہ سے تھا مثلاً اس جنازہ میں یہودی کے اندر بودغیرہ آرہی تھی اس کی وجہ سے  
 جنازہ کے ساتھ ملا گئے ہوتے ہیں ان کے احترام میں قیام فرمایا نیز جن روایات کے اندر آپ نے قیام کا امر  
 فرمایا وہ منسوخ ہیں ! مصنف نے ایک باب اور فرمایا باب السرجیل یصلی فی المہیت ابن ینبغی  
 ان یقوم منہ باب کے شروع میں ایک جماعت سلف نے استدلال فرمایا کہ مرد و عورت کے وسط  
 میں کھڑے ہو کر امام نماز جنازہ کو پڑھائے فتنہ مذہب قوم کے اندر یہی داخل ہیں وخالقہم فی ذلک  
 آخرون اس سے احناف مراد ہیں ان کے نزدیک سینہ کے مقابلے میں اور عورت کے سر کے ...  
 تقابل میں کھڑا ہونا چاہیے دوسری روایت امام صاحب کی جس کو صاحب ہدایہ نے بیان کیا ہے وہ یہ ہے  
 کہ عورت اور مرد دونوں کے سینے کے مقابل میں کھڑا ہو گا مصنف نے احناف کے دلائل اخیر باب تک بیان  
 فرمائے ہیں امام شافعیؒ اور امام مالکؒ سے کوئی حد نقل نہیں کی گئی  
 واللہ اعلم بالصواب



فذهب قوم الی هذا امام شافعیؒ اور امام احمدؒ اور ایک روایت امام مالکؒ کی یہ ہے کہ نماز جنازہ مسجد کے اندر ہی جاسکتی ہے وخالفہم فی ذلك آخر دن اس کے اندر حضرت امام مالکؒ کی روایت مشہور روایت کے اعتبار سے، اور احناف داخل ہیں ان کے نزدیک مسجد کے اندر نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے ان کے مسئلہ کا جواب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت معتكف تھے اس وجہ سے نماز پڑھی نیز حضرت عائشہؓ کے قول پر صحابہ کرامؓ کا پھرنے کرنا ہمارے لئے اتنی دلیل ہے

بَابُ التَّكْبِيرِ عَلَى الْجَنَازَةِ كَمْ هُوَ ؟

ابن ابی کبیلہؒ کا تہرہ امام یوسفؒ اور ردائض حضرات کے نزدیک تکبیرات جنازہ پانچ ہیں مذہب  
قوم سے امام محمدؒ نے انھیں لوگوں کو تعبیر فرمایا ہے اس کے برخلاف ائمہ اربعہ اور جمہور امت فقہاء  
امام شافعیؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ کے نزدیک نماز جنازہ کے اندر چار تکبیریں ہیں اس کے بعد اہل بیت کا ایک عظیم  
و خیرہ استدلال کے لئے پیش فرمایا ان کے نزدیک استدلال کا جواب یہ ہے کہ حضور ﷺ علیہ وسلم  
کے زمانے میں خاص خاص موقع کے لئے تھا مثلاً حضرات اہل بدر کے لئے کہ ان پر پانچ تکبیرات  
کی گئی تھیں اب یہ حکم نہیں ہے۔

باب الصلوة على الشهداء

حضرت امام مالکؒ امام شافعیؒ اسحاق بن راہویہؒ اور اہل مدینہ کے نزدیک نماز جنازہ شہید پر نہیں ہے کیونکہ روایت کے اندر ہے **ولم یصلی علیہم** اور نظر کا تقاضہ بھی یہاں ہے کہ جب ان لوگوں پر غسل نہیں ہے تو نماز جنازہ بھی نہیں ہے کیونکہ نماز اس پر پڑھی جائے گی جس پر غسل ہو گا اس جماعت کو حضرت امام طاہریؒ نے مذہب قوم سے تعبیر فرمایا ہے **وخالفہم فی ذلک** آخر دن اس کے اندر حنفیہ متاثرہ داخل ہیں ان کے نزدیک نماز پڑھی جائے گی اور باب کے اندر بہت سی احادیث ہیں جو ہماری دلیل ہیں۔ **ولم یصلی علیہم** کا جواب یہ ہے کہ بیان جواز کے لئے ایسا فرمایا تھا۔

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله



جواب ہے حضور بہت زخمی تھے خون نکل رہا تھا اس لئے نماز نہیں پڑھائی اور ان لوگوں کے نظر کا جواب یہ ہے کہ یہ صحیح ہے کہ غسل دے پر نماز ہوتی ہے اور ان لوگوں کو اگرچہ غسل نہیں دیا گیا تاکہ یہ لوگ ظاہر ہو جائیں لیکن ان کا شہید ہو جانا ہی غسل کے حکم میں ہے گویا ایک تو غسل بالماء ہوتا ہے اور دوسرا بالآخر تو اگر غسل حقیقی نہیں ہے تو اس کا خلیفہ قائم مقام ضرور موجود ہے نیز روایت کے اندر ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حمزہؓ پر نماز پڑھی ہے اور ایک مرتبہ نہیں بلکہ شتر مرتبہ پڑھی ہے۔ وہ افضل الشہداء ہیں..... توجب افضل پر نماز پڑھی گئی۔ تو مفضولین پر تو بدرجہ اولیٰ پڑھی جائے گی۔ وهو قول ابوحنیفہ وصاحبین رحمہم اللہ اجمعین :-

## بَابُ لُصْلُوَّةِ عَلَى الطِّفْلِ

باب کے اندر شروع کی چند احادیث کے اندر طفل پر نماز نہ پڑھنے کا حکم ہے اس سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں فذہب قوم اس سے مراد حضرت سعید بن جبیرؓ ہیں وخالفہم فی ذلك آخرون اس میں ائمہ اربعہ جمہور امت داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک طفل پر بھی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ باب کے اندر آخر تک آثار ہمارے مستدل ہیں تو گویا روایات دونوں طرح کی ہیں تو تعارض کی وجہ سے قیاس اور اجماع کی طرف نظر کی جائے گی۔ چنانچہ عادت مسلمین یہی ہے کہ طفل پر نماز پڑھتے ہیں اور قیاس و نظر کا بھی تقاضہ یہی ہے کیونکہ نماز غسل کی فرع ہے اور غسل بچوں کو دیا جاتا ہے لہذا نماز بھی پڑھی جائے گی۔ هذا من ذہب الجمہور :-

## بَابُ مَشْيٍ بَيْنَ الْقُبُورِ بِالنِّعَالِ

فذہب قوم امام احمد بن حنبلؒ اہل ظاہریہ کے نزدیک جوتے وغیرہ پہن کر قبرستان میں چلنا مکروہ ہے باب کے شروع احادیث سے استدلال ہے وخالفہم فی ذلك آخرون ائمہ ثلاثہ اور جمہور امت کے نزدیک بلا کراہیت جائز ہے اور فریق اول کا جواب یہ ہے کہ نعلین اپنے اسی وجہ سے نکالنے کا حکم دیا کہ اس کے اندر گندگی تھی نہ یہ کہ نعلین فی نفسہ مکروہ ہے نیز جب نماز نعلین کے اندر جائز ہے تو دخول مسجد بھی جائز ہے اور جب دخول مسجد جائز ہو تو دخول مقابر اور مشی بطریق اولیٰ جائز ہے۔ واللہ اعلم بالصواب :-

## بَابُ الدَّفْنِ بِاللَّيْلِ

روایات کے اندر لا تدفنوا امواتکم وارد ہوا ہے جس سے حسن بھری سعید بن مسیب اور ابن خرم اور امام مالک روایات کے اعتبار سے ان سب لوگوں نے استدلال کیا ہے کہ دفن باللیل مکروہ ہے یہاں لوگ فہم قوم کے اندر داخل ہیں وخالفہم فی ذلک آخر دن اس کے اندر جہا میراث المکر مثلاً اور امام احمد دوسری روایت کے اعتبار سے داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک کسی قسم کی کراہیت نہیں اور بہت سی احادیث سے استدلال کیا ہے اور شروع باب کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ وہاں ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ رات کے وقت میں آپ نماز نہیں پڑھا سکتے تھے تو ان لوگوں پر نماز پڑھانے کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دن میں دفن کیا کرو تا کہ میں بھی ان پر نماز پڑھوں اور ان لوگوں کے لئے باعث فضیلت ہو اور دوسری وجہ یہ ہے کہ جس مردے کا کفن خراب ہوتا تھا اس کو رات میں دفن کیا کرتے تھے اس لئے ممانعت فرمائی نیز حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت فاطمہ رات کو دفن کئے گئے۔

واللہ اعلم بالصواب

## بَابُ الْجُلُوسِ عَلَى الْقَبْرِ

عن ابی ہریرۃ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا تصلوا الی القبور ولا تجلسوا علیہا عن جابر قال نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن تجلس القبور والکتابتہ علیہا والجلوس علیہا عن ابی ہریرۃ رض لا یجلس احدکم علی جمرۃ حتی تحرق ثیابہ وتخلص الی جلدہ وخیر لہ من ان یجلس علی قبر قال ابو جعفر لذلک فہم قوم احمد اسحاق طاہر یہ حسن بھری سعید بن زبیر ان روایات کی بنا پر جلوس قبر مکروہ تحریمی کہتے ہیں وخالفہم فی ذلک آخر دن امام ابو حنیفہ امام شافعی کے نزدیک کراہیت تنزیہی ہے اور تحریمی کا انکار کرتے ہیں امام مالک کے نزدیک جائز ہے ان روایات کا مطلب بتاتے ہیں کہ جلوس بول و براز کے لئے حرام ہے۔ جلوس سے نفی بول و براز مراد لینا صحیح بھی ہے عن زید بن ثابت نہی علیہ السلام عن الجلوس علی القبور وحدث غائط او بول من جنس علی قبر یموت علیہ لا یتغوط فکانما جلس علی جمرۃ فارردا ابو ہریرۃ رض ہذا اس روایت کی بنا پر معلوم ہو گیا کہ جب بول و براز ہو تب منع ہے جلوس مطلق جائز ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت علی رضی اللہ عنہما نے منع فرمایا۔



# کتاب الزکوٰۃ

## بَابُ الصَّدَقَةِ عَلَى بَنِي هَاشِمٍ

قيل الصدقة على بني هاشم جائز لما روى انه عليه السلام تصدق على الراحل بنی هاشم وليس هذا على طریق الهدیته لانه قال علیها السلام ما ترکت بعد نفقة اهلی ومثونه عامی فهو صدقة فذهب قوم الى هذا حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام مالکؒ کے نزدیک صدقہ بنی ہاشم کے لئے جائز اور حلال ہے وخالفہم فی ذلك آخرون۔ جمہور علماء وفقہاء کا اجماع ہے کہ بنی ہاشم کے لئے نہ تو صدقہ جائز ہے اور نہ زکوٰۃ ہی جائز ہے اور نہ نفلی صدقہ ہی جائز ہے بلکہ بنی ہاشم کا حکم غنی کی طرح ہے جیسے غنی کے لئے جائز نہیں ایسے ہی بنی ہاشم کے لئے بھی جائز نہ ہوگا۔ باب کے ابتداء میں جو حدیث ہے وہ حجت نہیں اس لئے کہ ممکن ہے کہ جو مال آپؐ نے بنی ہاشم پر خرچ کیا وہ ہدیہ رہا ہو۔ جیسے غنی ایک دوسرے پر خرچ کرتے ہیں حرام تو صدقہ ہے جس سے قربت کی نیت کی جائے اور وہ صدقات جو ہمہ کے طریقہ پر ہوں وہ حرام نہیں اسی طرح بنی ہاشم کے لئے بھی حرام نہیں لہذا حدیث اول کو اسی پر محمول کیا جائے گا۔ کیونکہ ابن عباسؓ سے مروی ہے ان لا تاكل الصدقة اگرچہ حدیث اول کو ہم تسلیم بھی کر لیں تو یہ حدیث اس لئے ناسخ ہوگی۔ ایک اعتراض فضل بن عباسؓ اور ان کے بھائی عبداللہؓ کو آپؐ نے خمس سے مال دیا اور خمس صدقہ ہوتا ہے، جواب ہے ممکن ہے کہ یہ ہم ذی القربی سے دیا ہو اور خمس صدقات سے خارج ہے کیونکہ ارسال الناس نہیں ہے اس کے بعد حدیث کے انبار سے یہ ثابت کرتے ہیں کہ صدقہ ناجائز اور ہدیہ جائز ہے اور اس میں صدقہ سے تمام صدقہ مراد ہے کیونکہ آپؐ نے سائل کو دینے وقت یہ نہیں دریافت فرمایا کہ یہ صدقہ کونسا ہے صرف یہ پوچھا کہ صدقہ ہے یا ہدیہ لہذا تمام صدقات کا حکم برابر ہوگا۔ والنظر خلاصہ یہ ہے کہ غنی کے لئے صدقہ مفروضہ اور صدقہ تطوع دونوں ناجائز ہیں اور فقراء کے لئے دونوں جائز ہیں لہذا ثابت ہوا کہ جن کے لئے صدقہ مفروضہ جائز نہیں ان کے لئے صدقہ تطوع بھی جائز نہیں اور جن کے لئے صدقہ مفروضہ جائز ہے ان کے لئے صدقہ تطوع بھی جائز ہے حضرت امام ابو حنیفہؒ کی دو روایتیں ہیں لیکن فتویٰ جمہور کے موافق والی روایت پر ہے اس طرح صدقہ مولیٰ





اسی طرح ایک روایت میں ابن السبیل کے لئے حلال قرار دیا گیا اگرچہ وہ غنی ہو۔ یہاں بھی حاجت پر مدار ہے۔ اسی طرح ان المسألة لا تحل الا من فقر موقع اعظم مقطع بعض روایات میں ہے کہ جس کے لئے ایک اوقیہ چاندی ہو اور پھر اس نے سوال کیا تو ..... بہر حال بہت سی روایات سے فقر کی وجہ سے صدقہ کو مباح قرار دیا ہے۔ اعتراض :- حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ اگر اشراف نفس نہ ہو تو مال لے اس سے معلوم ہوا کہ سوال حرام ہے جواب :- یہ سوال صدقات پر نہیں فرمایا یہ وہ مال ہے جسے امام تقسیم کرتا ہے اور اغنیاء و فقراء سب پر تقسیم کیا جاتا ہے نیز یہ بھی اس میں احتمال ہے کہ ولا شرف یعنی جتنا واجب ہے اس سے زیادہ لے۔ ولا مسائل : کیا مطلب ہے اس چیز کا سوال نہ ہو جس کا نہیں حق نہیں :- واللہ اعلم بالصواب

## باب المرأة هل يجوز لها ان تعطي زوجها من زكوة مالها

ابتداءً باب میں حضرت زینب امراۃ عبداللہ کی طویل حدیث ذکر کی جس میں انہوں نے اپنے شوہر کے لئے صدقہ جائز ہونے کے متعلق دریافت کیا فذہب قوم الی ہذا۔ امہ ثلاثہ صاحبین فرماتے ہیں کہ بیوی اپنے شوہر پر زکوٰۃ خرچ کر سکتی ہے وخالفہم فی ذلک آخرون حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک بیوی اپنے شوہر کو مال زکوٰۃ نہیں دے سکتی اور حضرت زینب کی حدیث کا جواب دیتے ہیں کہ صدقہ سے مراد وہاں زکوٰۃ نہیں بلکہ نفلی صدقہ ہے۔ اور اس کی دلیل ہے کہ مالدار عورت تھی حضرت عبداللہ بن مسعود کے پاس مال نہیں تھا اس لئے ان پر اور ان کے بچوں پر یہ خرچ کرتی تھیں۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ عورت اپنے بچوں پر مال نہیں خرچ کر سکتی تھی اور نہ زکوٰۃ اور اس پر اجماع ہے حالانکہ یہاں بھی بچوں کا ذکر ہے جس سے معلوم ہوا کہ یہ زکوٰۃ نہیں تھی بعض روایات میں رابطہ نام آیا ہے تو یہ انہیں کا نام معلوم ہوتا ہے کیونکہ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے کوئی اور دوسری بیوی نہیں تھی دوسری روایات سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ مال زکوٰۃ نہیں تھا بلکہ صدقہ سے وہ صدقہ مراد تھا جو گناہوں کا کفارہ بن جائے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے معلوم ہوا نیز زکوٰۃ مال کے ایک جز سے ادا کی جاتی ہے اور یہاں پر سارا زکوٰۃ کرنے کا ذکر ہے جس سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ نہیں تھی وامامین طریق النظر اس پر اتفاق ہے کہ شوہر بیوی کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا اگرچہ فقیر ہی ہو اور بیوی غیر کی طرح نہیں ہے جیسے کہ بھائی بہن پر زکوٰۃ خرچ کر سکتا ہے حالانکہ اس پر بھی نفقہ ہوتا ہے تو معلوم ہوا کہ یہاں سبب مانع وجوب نفقہ نہیں ہے بلکہ سبب مانع نسبت ہے جیسے کہ والدین کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے بلکہ واجب یہ معلوم ہو گیا کہ سبب مانع نسبت ہے جس طرح والدین کو زکوٰۃ ادا نہیں کی جاسکتی ہے اسی طرح بیوی

شوہر کو زکوٰۃ ادا نہیں کر سکتی نیز بیوی ذی رحم کی طرح ہے ایک کی شہادت دوسرے کے حق میں قبول نہیں ہے اسی طرح بہر ایک دوسرے سے واپس نہیں لے گا۔ تو ثابت ہوا کہ یہاں بیوی کی زکوٰۃ بھی ایک دوسرے کے حق میں ادا نہیں ہوگی اور یہاں احناف کا مذہب ہے۔

## باب الخیل لسائمة هل فيها صدقة أم لا ؟

اس باب میں اختلاف یہ ہے کہ گھوڑوں میں زکوٰۃ ہے یا نہیں ہے صرف ذکر ہوں یا اثاث ہوں کسی ایک پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے لیکن اگر دونوں ملے ہوئے ہوں تو ان میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔ و خالفہم فی ذلك آخرون صاحبین ائمہ ثلاثہ جمہور اور امام طحاوی فرماتے ہیں کہ فیہ سائمة کے اندر زکوٰۃ نہیں ہے اور مقال ادنی والوں کا جواب دیتے کہ اس روایت میں لم یبین حق اللہ سے مراد زکوٰۃ کے علاوہ ہے زکوٰۃ مراد نہیں ہے جیسے ایک روایت میں ہے انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فی المال حق سوى الزکوۃ وتلی هذه الآية لیس البر أن تولوا وجوهکم اذ وجہ آخری زکوٰۃ سے مراد یہاں خیل مرتبطہ میں زکوٰۃ ہے خیل سائمة میں نہیں ہے وجہ آخری فہو من ذلک الحق ما هو فقال الاطواق فحلها والمارة الخ نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے جو زکوٰۃ لینا یہاں بیان کیا گیا ہے اس کا جواب دیتے ہیں کہ انہوں نے زکوٰۃ کے طور پر نہیں لیا تھا ان لوگوں نے اپنی خوشی سے دینا چاہا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مشورے سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لینا منظور کر لیا لہذا یہ زکوٰۃ نہیں ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو تا مل اس وجہ سے تھا کہ ان سے پہلے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے یہ نہیں لیا تھا حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے قد عفوت لکم عن صدقة الخیل والرقيق لہذا یہاں بھی صدقہ کی نفی ہے، اعتراض فرماتے ہیں کہ قد عفوت لکم سے جس طرح سے تجارت غلام کی نفی نہیں ہوئی بلکہ غلام خدمت کی نفی ہے اسی طرح قد عفوت لکم عن صدقة الخیل سے خیل رکوب کی نفی ہے۔ سائم کی نہیں ہے۔ جواب دہیل الخ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے جو مشورہ لیا تھا اس سے معلوم ہو گیا کہ یہاں خیل کے زکوٰۃ کی مطلق نفی ہے اگرچہ وہ سائم ہوں نیز اس کی تائید میں متعدد احادیث نقل کی ہیں عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ قال لیس علی المسلم فی عبد صدقة ولا فی فرسہ واما من طریق النظر جو لوگ زکوٰۃ کو واجب کہتے وہ صرف اختلاط کی دلت میں واجب ہے صرف ذکر یا اثاث میں واجب نہیں کرتے حالانکہ غنم اور بقر میں مطلقاً زکوٰۃ واجب ہے اور جب مطلقاً ذکر و اثاث میں واجب نہیں تو اسی طرح اختلاط کی صورت میں بھی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی النظر الشانی بغال و حمار۔ اگرچہ وہ سائم ہوں زکوٰۃ واجب

ملہ قال بعض الزنا ہریرہ لہ زکوٰۃ فیہا مطلقاً مع وہ قال ابو حنیفہ و زفر و حزم ص ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵۶ ۱۷۵۷ ۱۷۵۸ ۱۷۵۹ ۱۷۶۰ ۱۷۶۱ ۱۷۶۲ ۱۷۶۳ ۱۷۶۴ ۱۷۶۵ ۱۷۶۶ ۱۷۶۷ ۱۷۶۸ ۱۷۶۹ ۱۷۷۰ ۱۷۷۱ ۱۷۷۲ ۱۷۷۳ ۱۷۷۴ ۱۷۷۵ ۱۷۷۶ ۱۷۷۷ ۱۷۷۸ ۱۷۷۹ ۱۷۸۰ ۱۷۸۱ ۱۷۸۲ ۱۷۸۳ ۱۷۸۴ ۱۷۸۵ ۱۷۸۶ ۱۷۸۷ ۱۷۸۸ ۱۷۸۹ ۱۷۹۰ ۱۷۹۱ ۱۷۹۲ ۱۷۹۳ ۱۷۹۴ ۱۷۹۵ ۱۷۹۶ ۱۷۹۷ ۱۷۹۸ ۱۷۹۹ ۱۸۰۰ ۱۸۰۱ ۱۸۰۲ ۱۸۰۳ ۱۸۰۴ ۱۸۰۵ ۱۸۰۶ ۱۸۰۷ ۱۸۰۸ ۱۸۰۹ ۱۸۱۰ ۱۸۱۱ ۱۸۱۲ ۱۸۱۳ ۱۸۱۴ ۱۸۱۵ ۱۸۱۶ ۱۸۱۷ ۱۸۱۸ ۱۸۱۹ ۱۸۲۰ ۱۸۲۱ ۱۸۲۲ ۱۸۲۳ ۱۸۲۴ ۱۸۲۵ ۱۸۲۶ ۱۸۲۷ ۱۸۲۸ ۱۸۲۹ ۱۸۳۰ ۱۸۳۱ ۱۸۳۲ ۱۸۳۳ ۱۸۳۴ ۱۸۳۵ ۱۸۳۶ ۱۸۳۷ ۱۸۳۸ ۱۸۳۹ ۱۸۴۰ ۱۸۴۱ ۱۸۴۲ ۱۸۴۳ ۱۸۴۴ ۱۸۴۵ ۱۸۴۶ ۱۸۴۷ ۱۸۴۸ ۱۸۴۹ ۱۸۵۰ ۱۸۵۱ ۱۸۵۲ ۱۸۵۳ ۱۸۵۴ ۱۸۵۵ ۱۸۵۶ ۱۸۵۷ ۱۸۵۸ ۱۸۵۹ ۱۸۶۰ ۱۸۶۱ ۱۸۶۲ ۱۸۶۳ ۱۸۶۴ ۱۸۶۵ ۱۸۶۶ ۱۸۶۷ ۱۸۶۸ ۱۸۶۹ ۱۸۷۰ ۱۸۷۱ ۱۸۷۲ ۱۸۷۳ ۱۸۷۴ ۱۸۷۵ ۱۸۷۶ ۱۸۷۷ ۱۸۷۸ ۱۸۷۹ ۱۸۸۰ ۱۸۸۱ ۱۸۸۲ ۱۸۸۳ ۱۸۸۴ ۱۸۸۵ ۱۸۸۶ ۱۸۸۷ ۱۸۸۸ ۱۸۸۹ ۱۸۹۰ ۱۸۹۱ ۱۸۹۲ ۱۸۹۳ ۱۸۹۴ ۱۸۹۵ ۱۸۹۶ ۱۸۹۷ ۱۸۹۸ ۱۸۹۹ ۱۹۰۰ ۱۹۰۱ ۱۹۰۲ ۱۹۰۳ ۱۹۰۴ ۱۹۰۵ ۱۹۰۶ ۱۹۰۷ ۱۹۰۸ ۱۹۰۹ ۱۹۱۰ ۱۹۱۱ ۱۹۱۲ ۱۹۱۳ ۱۹۱۴ ۱۹۱۵ ۱۹۱۶ ۱۹۱۷ ۱۹۱۸ ۱۹۱۹ ۱۹۲۰ ۱۹۲۱ ۱۹۲۲ ۱۹۲۳ ۱۹۲۴ ۱۹۲۵ ۱۹۲۶ ۱۹۲۷ ۱۹۲۸ ۱۹۲۹ ۱۹۳۰ ۱۹۳۱ ۱۹۳۲ ۱۹۳۳ ۱۹۳۴ ۱۹۳۵ ۱۹۳۶ ۱۹۳۷ ۱۹۳۸ ۱۹۳۹ ۱۹۴۰ ۱۹۴۱ ۱۹۴۲ ۱۹۴۳ ۱۹۴۴ ۱۹۴۵ ۱۹۴۶ ۱۹۴۷ ۱۹۴۸ ۱۹۴۹ ۱۹۵۰ ۱۹۵۱ ۱۹۵۲ ۱۹۵۳ ۱۹۵۴ ۱۹۵۵ ۱۹۵۶ ۱۹۵۷ ۱۹۵۸ ۱۹۵۹ ۱۹۶۰ ۱۹۶۱ ۱۹۶۲ ۱۹۶۳ ۱۹۶۴ ۱۹۶۵ ۱۹۶۶ ۱۹۶۷ ۱۹۶۸ ۱۹۶۹ ۱۹۷۰ ۱۹۷۱ ۱۹۷۲ ۱۹۷۳ ۱۹۷۴ ۱۹۷۵ ۱۹۷۶ ۱۹۷۷ ۱۹۷۸ ۱۹۷۹ ۱۹۸۰ ۱۹۸۱ ۱۹۸۲ ۱۹۸۳ ۱۹۸۴ ۱۹۸۵ ۱۹۸۶ ۱۹۸۷ ۱۹۸۸ ۱۹۸۹ ۱۹۹۰ ۱۹۹۱ ۱۹۹۲ ۱۹۹۳ ۱۹۹۴ ۱۹۹۵ ۱۹۹۶ ۱۹۹۷ ۱۹۹۸ ۱۹۹۹ ۲۰۰۰ ۲۰۰۱ ۲۰۰۲ ۲۰۰۳ ۲۰۰۴ ۲۰۰۵ ۲۰۰۶ ۲۰۰۷ ۲۰۰۸ ۲۰۰۹ ۲۰۱۰ ۲۰۱۱ ۲۰۱۲ ۲۰۱۳ ۲۰۱۴ ۲۰۱۵ ۲۰۱۶ ۲۰۱۷ ۲۰۱۸ ۲۰۱۹ ۲۰۲۰ ۲۰۲۱ ۲۰۲۲ ۲۰۲۳ ۲۰۲۴ ۲۰۲۵ ۲۰۲۶ ۲۰۲۷ ۲۰۲۸ ۲۰۲۹ ۲۰۳۰ ۲۰۳۱ ۲۰۳۲ ۲۰۳۳ ۲۰۳۴ ۲۰۳۵ ۲۰۳۶ ۲۰۳۷ ۲۰۳۸ ۲۰۳۹ ۲۰۴۰ ۲۰۴۱ ۲۰۴۲ ۲۰۴۳ ۲۰۴۴ ۲



نہیں ہے اور اہل بقر میں زکوٰۃ ہے جیسے کہ وہ صائم ہیں ہوں۔ اب اختلاف خیل میں ہے لہذا یہ دیکھا جائیگا کہ خیل کس سے مشابہ ہے تاکہ اس کے ساتھ خیل کا حکم کر دیا جائے چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ خیل بھی تم دے ہوتے ہیں اور بقر و اہل غنم کھروالے ہوتے ہیں اور خیل بھی تم دالے ہوتے ہیں لہذا ان کو بغال و حمیر کے حکم میں کر دیا جائے گا اور یہی صاحبین کا مذہب ہے۔  
واللہ اعلم بالصواب۔

## بَابُ الزَّكَاةِ هَلْ يَأْخُذُهَا الْإِمَامُ لَا؟

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على المسلمين عشورُ الصَّامِ  
العشورُ على أهل الذمّة فذهب قوم إلى هذا. من بصرى كحول سعيد بن جبیر  
اور حضرت میمون فرماتے ہیں کہ امام کو حق نہیں ہے کہ مسلمانوں سے زکوٰۃ کی وصولی کے لئے عامل کو  
بھیجے بلکہ مسلمانوں کو اختیار ہے چاہے وہ امام کو دیں یا خود ہی اہل حق میں تقسیم کر دیں وخالفہم فی  
ذلک آخرون الۃ ائمہ اربعہ اور جہور فرماتے ہیں کہ امام کو حق حاصل ہے کہ وہ عامل بھیجے یا خود  
اہل مال امام کے پاس لا کر دیں۔ اور مقالہ ادنیٰ والوں کا جواب دیتے ہیں کہ وہاں عشر سے مراد  
زکوٰۃ نہیں بلکہ ٹیکس ہے۔ جو جاہلیت میں ان لوگوں سے لیا جاتا تھا۔ اور اس پر دلیل ہے کہ  
صاحب ٹیکس کو ایک روایت میں عاشر کہا گیا ہے لہذا عشر سے مراد بھی ٹیکس ہو جائیگا۔  
لا یدخل الجنة صاحب ٹیکس یعنی عاشر معلوم ہوا کہ عشر مرفوعہ سے مراد بھی ٹیکس ہے نہ کہ  
زکوٰۃ نیز اس کے تائید میں چند احادیث ذکر کی ہیں جس سے معلوم ہوا کہ عشر مرفوعہ وہ ہے جو یہود  
اور نصاریٰ سے لیا جاتا تھا۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے اپنے عامل کو لکھا کہ مسلمانوں سے ہر  
چالیس دیناروں میں سے ایک دینار لیں اور اہل کتاب سے بیس دیناروں میں سے ایک دینار لیں  
اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی لیتے تھے اور ان پر کسی نے نکیر نہیں فرمائی۔ تو اس سے اجماع ثابت ہو گیا  
و اما من طریق النظر اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ موسیٰ کی زکوٰۃ نہیں سے اور پھلوں  
کی زکوٰۃ میں امام عامل کو بھیجے گا لہذا یہ حکم قیاساً اموال کی زکوٰۃ کا بھی ہونا چاہیے۔ لہذا ثابت ہوا کہ امام کو  
حق حاصل ہے یہی صاحبین اور حضرت امام صاحب اور ائمہ ثلاثہ کا مذہب ہے ولیس علی المسلمین  
عشر کی تاویل یہ ہے کہ عاشر پر گذر نے کی وجہ سے ان پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی ائمہ اربعہ میں کوئی  
اختلاف نہیں ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

## باب ذوات العوارض تخذ فی صدقات المواسی ؟

عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت بعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم مصداً فی  
اول الاسلام فقال خذ الشارب والبکر وذات العیب ولا تأخذ خز  
رات الناس الا قد ذهب قوم الی هذا۔ بھر سلف فرماتے ہیں کہ صدقہ لینے والے کو اس  
خرج لینا چاہیے اور ان احادیث سے استدلال کرتے ہیں وخالفہم فی ذلك آخرون المراد  
اور مجہور امت فرماتے ہیں کہ صدقات میں عیب دار کو نہیں لے گا۔ دلیل حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ  
سے یعنی (فتقر) لا یؤخذ فی الصدقة هرمة ولا ذات عوارض الحدیث۔ اسی طرح حضرت  
عمر رضی اللہ عنہ کے خطوط ہیں کہ صدقہ میں عیب دار کو نہ لیا جائے اس سے معلوم ہوا کہ یہ حکم نسخ ہے۔ یعنی  
حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا جس کی دلیل خود اسی روایت میں ہے کہ اہل اسلام کا واقعہ ہے، واللہ اعلم

## باب الزکوۃ ما یرج من الارض

عن ابی سعید الخدری قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس فیما  
دون خمسة اوسق صدقة و لیس فیما دون خمسة ذر صدقة و لیس فیما  
دون خمس اواق صدقة۔ الحدیث۔ فذهب قوم الی هذا۔ المراد ثلاث صاحبین اور لاؤر  
ظاہری کے نزدیک ہائے رسی سے کم زمین کی پیداوار میں زکوۃ نہیں ہے وخالفہم فی  
ذلك آخرون حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ حضرت امام مکی امام زفر اور عمر بن عبدالعزیز فرماتے ہیں کہ  
تلیل و کثیر سب میں زکوۃ ہے۔ دلائل حسب ذیل ہیں۔ جب حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن روانہ فرمایا تھا تو حکم دیا۔  
فاصر فی ان آخذ مما سقت السماء العشر وما سقی بعل نصف العشر اس میں کی۔  
متعدد روایات ذکر کی ہیں۔ اکثر ارض یہ روایت پہلی روایت کے خلاف نہیں ہے کیوں کہ  
ان روایات میں جو اجمال ہے پہلی روایت سے اس کی تفسیر بیان کی گئی ہے۔ جواب یہ ہاں ہے  
کیونکہ ان روایات میں خبر دی گئی ہے کہ یہ عشر واجب بنصف عشر ہے اور روایات میں عموم ہے کہ ہر وہ  
چیز جو زمین میں پیدا ہو اس میں عشر یا نصف عشر ہو گا نیز حضرت ماذن کے تفسیر میں تم فی حدیث ماخذ حدیث  
انیس کے لئے مانتے ہیں ان پر استدلال درست نہیں ہے والنظر فی خلاصہ یہ ہے کہ زکوۃ



اموال مویشی وغیرہ کے لئے جہاں مقدار متعین پر زکوٰۃ واجب ہے وہاں وقت متعین کی شرط یعنی حولان  
حول اور زکوٰۃ ارض میں حولان حول شرط نہیں ہے۔ لہذا مقدار بھی شرط نہ ہوگی۔

## بَابُ الْخَرَصِ

اس میں اختلاف ہے کہ خرص جائز ہے یا نہیں ائمہ ثلاثہؒ اور جمہور کے نزدیک صرف غنہ  
اور غنیل میں خرص جائز ہے اس کے علاوہ میں جائز نہیں ہے اور احنافؒ کے نزدیک کسی چیز میں  
خرص جائز نہیں ہے کیونکہ یہ بیع مزاہنہ کی شکل ہو جائے گی۔ اور بیع مزاہنہ سے منع فرمایا ہے داؤد  
ظاہریؒ کے نزدیک صرف غنیل میں جائز ہے ابتداء باب میں پندرہ احادیث ذکر کی ہیں جس سے خرص  
کو جائز ثابت کیا ہے۔ فذهب قوم الیٰ ہذا اس کے مصداق ائمہ ثلاثہؒ اور جمہور علماء رہیں فرماتے  
ہیں کہ جن پھلوں میں عشر ہے ان میں خرص کیا جائے گا یعنی صرف غنہ اور تمر میں وخالطہم  
فی ذلک آخر وحنافؒ فرماتے ہیں کہ ان روایات سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ جن تمرات  
کا خرص کیا گیا وہ رطب تھیں اور یہ کیسے ممکن ہے کہ رطب ہونے کی صورت میں ان میں حق اللہ  
مکمل کر دیا جائے حالانکہ اس نخل پر بیع التمر المنوع ہے لہذا یہاں خرص کا مطلب یہ نہیں ہے بلکہ  
مطلب یہ تھا کہ پھلوں کا ایک اندازہ کر لیا جائے پھر کہانی کے وقت اس کا اندازہ ہو جائے گا کچھ مال  
کم تو نہیں کیا اور اس وقت جو مال ہے اس میں عشر لیا جائے گا یہ نہیں کہ جو خرص کیا تھا اس حساب  
سے عشر لیا جائے گا اسکی تائید میں مختلف روایات ذکر کرنے کے بعد نظر اس کو ثابت کیا ہے ہماری دلیل  
یہ ہے کہ یہ مزاہنہ کی صورت ہے اور اس وقت پر معمول ہے جب ربوا جائز تھا اب ربوا حرام ہو گیا  
تو اس کی تمام شکلیں حرام کر دی گئیں واما من طریق النظر خلاصہ یہ ہے کہ جس طرح پھلوں  
میں زکوٰۃ ہے اسی طرح دوسری مختلف چیزوں میں زکوٰۃ ہے مثلاً سونا چاندی مویشی وغیرہ اور  
کسی میں زکوٰۃ لینا جائز نہیں ہے لہذا یہاں بھی جائز نہ ہوگا۔ یعنی کسی مویشی میں زکوٰۃ واجب  
ہوئی تھی یہ مال مصداق اب مال کو بدل معلوم یا مجہول یا اجل معلوم یا مجہول تک دیتا ہے تو یہ سب  
حرام ہے اسی طرح خرص بھی حرام ہوگا۔

واللہ اعلم بالصواب

۱۳۷۱ھ ادب جز ۲۳۷ ۲۳۷ھ ایضاً وقال داؤد لا خرص الا فی الغنیل ۱۳۷۱ھ



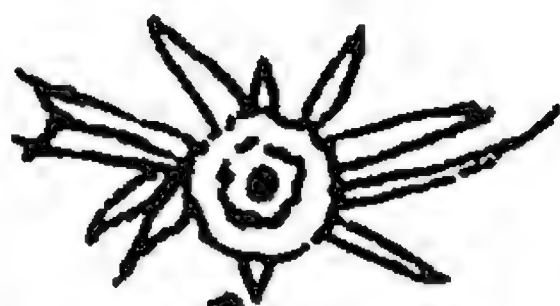
# بَابُ مَقْدَارِ صَدَقَةِ الْفِطْرِ

عن أبي سعيد الخدري قال عناؤی فی زکوۃ الفطر من رمضان صاعاً  
من طعام أو صاعاً من تمر أو صاعاً من شعیرا أو صاعاً من اقطر فی الردایة  
صاعاً من زبيب۔ فذهب قوم الی هذا۔ امام مالکؒ اور امام احمدؒ امام شافعیؒ اور ابو سعید  
الخدريؒ ان حضرات کے نزدیک ہر چیز کا ایک صاع ہو گا یعنی جو چیزیں روایت مذکورہ میں ہیں  
وخالفہم فی ذلك آخرون۔ صحابہ کرامؓ تابعینؒ اور احنافؒ فرماتے ہیں کہ حنطہ میں تو نصف  
صاع اور اس کے علاوہ میں ایک صاع۔

نوٹ ۱۔ ہا دل چنے اپنی مقدار میں سب جائز ہے۔ کہ نصف صاع گیہوں کی مقدار میں پہنچ  
جائیں احناف اور مالک کے یہاں اقطر نا جائز ہے امام مالکؒ کے نزدیک جائز ہے حضرت امام  
شافعیؒ کے رد قول ہیں جائز و نا جائز احناف کی دلیل یہ ہے کہ ابو سعید خدريؒ کی حدیث میں خبر ہے  
کہ ایک صاع دیتے تھے لہذا وجود پایا گیا مگر وجوب تو ثابت نہیں ہوتا نیز دوسری احادیث اسی کے خلاف  
مردی ہیں حضرت اسماء لرمالیؓ ہیں کہ ہم تو دو دو قح ادا کرتے تھے اور دو دو کا نصف صاع ہوتا ہے،  
لہذا معلوم ہوا کہ نصف صاع واجب ہے اور اس کے علاوہ نہیں اور ابو سعید خدريؒ سے خود اس کے  
بر خلاف مروی ہے کہ جب مرد وزن نے ان کی جانب نظر کے لئے آدمی بھیجا تو انھوں نے کہا کہ تم ایک  
صاع ہے اور بر نصف صاع ہے اس سے ثابت ہوا کہ ایک صاع دینا واجب نہ تھا اور کفارہ یمن میں  
ایک صاع تمر کو نصف صاع گیہوں کے برابر قرار دیا گیا اس طرح صدقہ فطر میں بھی صحابہ کرامؓ کے مشورے  
سے نصف صاع گیہوں طے پایا جس کی متعدد احادیث سے تائید فرماں اس کے بعد نصف صاع گیہوں  
اور ایک صاع تمر کی تعداد احادیث میں ذکر کی ہیں۔ النظر اس بات پر اجماع ہے کہ شعیرا و تمر  
میں ایک صاع ہے اور حنطہ میں اختلاف ہے لہذا ہم حنطہ کا حکم دوسری جگہ دیکھتے ہیں تو کفارات میں  
نصف صاع حنطہ کو ایک صاع تمر و شعیر کے برابر قرار دیا ہے اس طرح یہاں بھی ہو گا اور احناف  
کا یہی مذہب ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

معہ یہ اصل کاپی کا تکرار ہے



لے ادجز ص ۲۸۷



## باب وزن الصاع کم ہوا؟

قالت عائشة رضي الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم يغتسل بمثل هذا قال مجاهد فخررت فيهما احزرت ثمانية ارطال تسعة ارطال عشرة ارطال فذهب قوم الى هذا الاثار۔

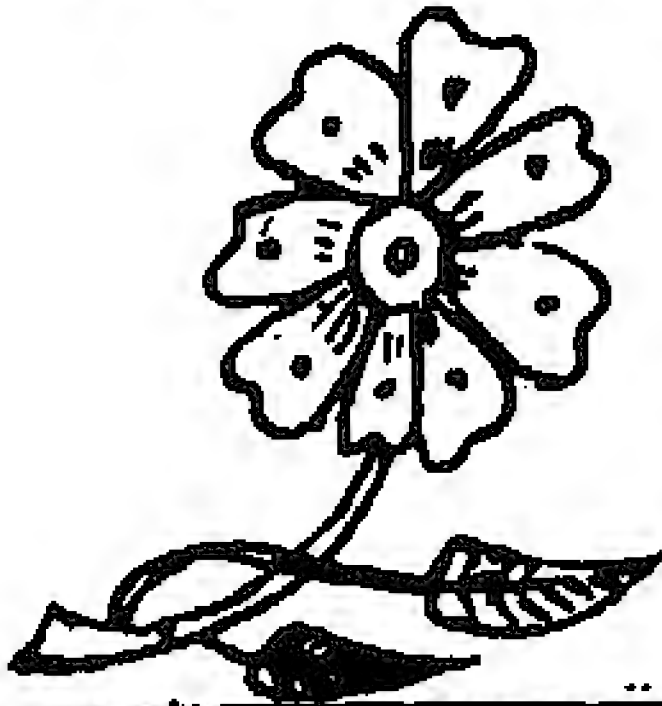
حضرت امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ امام زفرؒ امام نخعیؒ اسی روایت سے استدلال کرتے ہوئے وزن صاع آٹھ رطل قرار دیتے ہیں وخالقہم فی ذلك آخرون ائمہ ثلاثہ حضرت امام ابو یوسفؒ کا واقعہ نقل کیا جاتا ہے کہ جب مدینہ منورہ پہنچے تو وہاں لوگوں نے اپنے اپنے صاع لاکر دکھائے ان کو تاہا گیا تو پانچ رطل اور ثلث رطل پایا۔ لہذا حضرت امام ابو یوسفؒ نے اس قول کو اختیار کر لیا۔ نیز ائمہ ثلاثہ حضرت عائشہ رضی کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ حضور اکرمؐ کے ساتھ ایک برتن میں غسل کرتی تھیں جس کا وزن ایک فرق تھا۔ اور فرق تین صاع کا ہوتا ہے لہذا ڈیڑھ صاع آٹھ رطل کا ہوا۔ اسی حساب سے ایک صاع پانچ رطل اور ثلث رطل کا ہوا۔

جواب۔ جس برتن میں تین صاع بتلایا ہے وہاں پانی کی مقدار کا ذکر نہیں ہے لہذا ممکن ہے کہ اس برتن میں دو صاع پانی ہو تو اس حساب سے آٹھ رطل ایک ہی صاع کا ہوگا۔

اعتراض۔ انس بن مالکؓ سے ایک روایت مروی ہے جس میں تغسل غیس کا ذکر ہے لہذا یہ حدیث صاع دالی روایت کے خلاف ہے۔

جواب۔ اہل مدینہ حد کو مکوک کہتے تھے لہذا آپ چار مکوک سے غسل کرتے تھے اور چار مکوک کا صاع ہوتا ہے بقیہ ایک مکوک سے وضو کرتے تھے اب کوئی اختلاف نہیں رہا مختلف احادیث سے ثابت کرتے ہیں کہ صاع حجاجی آٹھ رطل کا تھا۔

عہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پانچ رطل اور ثلث رطل ہے !



والله اعلم بالصواب -

بَابُ الرَّجُلِ يَنْوِي الصَّيَا مَ بَعْدَ مَا يَطْلُعُ الْفَجْرُ

والله اعلم بالصواب

۱۴ خرماسه ۲۰ ایضا



## بَابُ الْحُكْمِ فِيْمَنْ جَامَعَ أَهْلَهُ فِي رَمَضَانَ مُتَعَمِّدًا

اس باب کے اندر مصنفؒ نے تین مذہب نقل کئے ہیں پہلا مذہب فذہب قوم سے بیان فرمایا۔ قوم کے اندر شعبیؒ، عثیؒ، سعید بن جبیرؒ اور قتادہ رحمہ داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک اگر کوئی شخص رمضان کے روزے کے اندر جماع کرے تو اس کے اوپر صرف روزے کی قضا واجب ہوتی ہے لیکن امام مالکؒ یوں فرماتے ہیں کہ صدقہ بھی قضا کے ساتھ واجب ہے البتہ کفارہ ان میں سے کسی کے نزدیک بھی واجب نہیں امام مالکؒ کا مسئلہ باب کے شروع حدیث سے ہے جس کے اندر آپ نے فرمایا۔ تصدق بهذا کفارات کا حکم دیا دوسرا مذہب وخالفہم فی ذلک آخرون سے بیان فرمایا۔ امام احمدؒ کی روایت اور امام مالکؒ کی دوسری روایت ہے ایسے شخص پر عقی رقبہ یا ردہینے کے روزے یا ساتھ کا کھانا کھانا ہے ان تینوں میں سے ایک واجب ہے جس کو چاہے کرے اور تیسرے مذہب کو وخالفہم فی ذلک آخرون سے تعبیر کیا اس کے اندر احناف شوافع اور امام احمدؒ کی دوسری روایت ہے ان لوگوں کے نزدیک مذکورہ تین اشیاء میں اختیار نہیں ہے بلکہ ترتیب ہے پہلے عقی رقبہ اس کے بعد صوم اگر اس پر بھی قادر نہیں تو اطعام طعام ہوگا اور آخر باب تک متعدد احادیث ذکر فرمائیں جو تیسرے مذہب کی بین دلیل ہیں اور یہی مذہب قوی معلوم ہوتا ہے۔ واللہ اعلم

## بَابُ الصَّيَامِ فِي السَّفَرِ

حدیث شریف کے اندر آتا ہے۔ لیس من الیہ ان تصوموا فی السفر حضرت امام طحاویؒ فرماتے ہیں۔ فذہب قوم الی هذا۔ اس کے اندر اہل ظواہر امام زہریؒ امام عثیؒ امام ازہریؒ امام سحاق بن زہریؒ اور حضرت امام احمدؒ داخل ہیں۔ ان لوگوں کے نزدیک حدیث مذکورہ کی وجہ سے سفر کے اندر افطار افضل ہے صوم سے وخالفہم فی ذلک آخرون اس کے اندر جماع ہیرامت داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک افطار اور صوم دونوں برابر ہیں چونکہ احادیث کے اندر صوم اور اطعام (افطار) کے اندر اختیار دیا گیا ہے اور ان کے استدلال کا جواب یہ ہے کہ دیاں پر پڑ کامل کی نفی ہے۔ نیز بعض احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ بعض حالات کے اندر سفر میں صوم پر ترغیب دی گئی ہے لہذا جن احادیث کے اندر کراہیت معلوم ہوتی ہے اس کا عمل شدت سے ہے۔ فافہم!

۱۔ اجز ص ۲۶ قدرے اسرار میں فرق ہے ۲۔ اسلام غفرلہ عنہ اجز ص ۲۶ میں چھ اقوال منقول ہیں عنہ احناف فی روایتہ

## بَابُ الصَّوْمِ يَوْمَ عَرَفَةَ

امام طحاویؒ نے سلف صالحین کے ایک طائفہ کو فذہب قوم سے تعبیر کیا ان لوگوں کے نزدیک یوم عرفہ کا روزہ مکروہ ہے یعنی یوم غر کا روزہ مکروہ و منوع ہے اور باب کی پہلی حدیث سے استفہال ہے کہ یوم عرفہ دوسرے ایام عید کی طرح ہے نیز عرفات کے اندر حضور علیہ السلام اور یحییٰ بن زکریاؑ نے روزہ نہیں رکھا۔ وخالفہم فی ذلک آخرون اس کے اندر جمہور امت داخل ہیں۔ ان کے نزدیک کوئی کراہیت نہیں ہے اور حضرات مذکور نے اسی وجہ سے روزہ نہیں رکھا کہ شدت تعب لاحق ہونے کا احتمال تھا نیز ان میں تمام عرفات کے ساتھ خاص ہے نیز دوسری احادیث کے اندر حضور اقدسؐ نے صوم یوم عرفہ کی فضیلت بیان فرمائی ہے۔ یہ بھی ہماری دلیل ہے۔

## بَابُ صَوْمِ عَاشُورَہ

اس باب کے اندر علماء کے تین اقوال ہیں اول حضرت عمرؓ عرفہ کا ان کے نزدیک صوم یوم عاشورہ مکروہ ہے۔ ایک جماعت دو نظری سلف کی ہے ان کے نزدیک صوم یوم عاشورہ جیسے پہلے فرض تھا ویسے ہی آج بھی امت پر فرض ہے تیسرا مذہب ہے جمہور رحمہم اللہ کا کہ پہلے فرض تھا اب منسوخ ہو گیا اس تیسرے مذہب کو حضرت امام طحاویؒ نے تفصیل کے ساتھ ذکر فرمایا ہے اور باب کے اندر ایسی احادیث بیان فرمائی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور علیہ السلام نے ابتداء کے اندر امر فرمایا اور پھر منسوخ ہو گیا مصنفؒ نے اس باب کا طرز دوسرے بابوں سے علیحدہ رکھا ہے۔  
واللہ اعلم بالصواب

## بَابُ الصَّوْمِ يَوْمَ السَّبْتِ

ایک طائفہ کے نزدیک یوم السبت دشنبہ کا روزہ مکروہ ہے کیونکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ لا تصوموا یوم السبت یہی طائفہ فذہب قوم کے اندر داخل ہے وخالفہم

لہ اوجز ص ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱۔ ۱۴۴۲۔ ۱۴۴۳۔ ۱۴۴۴۔ ۱۴۴۵۔ ۱۴۴۶۔ ۱۴۴۷۔ ۱۴۴۸۔ ۱۴۴۹۔ ۱۴۵۰۔ ۱۴۵۱۔ ۱۴۵۲۔ ۱۴۵۳۔ ۱۴۵۴۔ ۱۴۵۵۔ ۱۴۵۶۔ ۱۴۵۷۔ ۱۴۵۸۔ ۱۴۵۹۔ ۱۴۶۰۔ ۱۴۶۱۔ ۱۴۶۲۔ ۱۴۶۳۔ ۱۴۶۴۔ ۱۴۶۵۔ ۱۴۶۶۔ ۱۴۶۷۔ ۱۴۶۸۔ ۱۴۶۹۔ ۱۴۷۰۔ ۱۴۷۱۔ ۱۴۷۲۔ ۱۴۷۳۔ ۱۴۷۴۔ ۱۴۷۵۔ ۱۴۷۶۔ ۱۴۷۷۔ ۱۴۷۸۔ ۱۴۷۹۔ ۱۴۸۰۔ ۱۴۸۱۔ ۱۴۸۲۔ ۱۴۸۳۔ ۱۴۸۴۔ ۱۴۸۵۔ ۱۴۸۶۔ ۱۴۸۷۔ ۱۴۸۸۔ ۱۴۸۹۔ ۱۴۹۰۔ ۱۴۹۱۔ ۱۴۹۲۔ ۱۴۹۳۔ ۱۴۹۴۔ ۱۴۹۵۔ ۱۴۹۶۔ ۱۴۹۷۔ ۱۴۹۸۔ ۱۴۹۹۔ ۱۵۰۰۔ ۱۵۰۱۔ ۱۵۰۲۔ ۱۵۰۳۔ ۱۵۰۴۔ ۱۵۰۵۔ ۱۵۰۶۔ ۱۵۰۷۔ ۱۵۰۸۔ ۱۵۰۹۔ ۱۵۱۰۔ ۱۵۱۱۔ ۱۵۱۲۔ ۱۵۱۳۔ ۱۵۱۴۔ ۱۵۱۵۔ ۱۵۱۶۔ ۱۵۱۷۔ ۱۵۱۸۔ ۱۵۱۹۔ ۱۵۲۰۔ ۱۵۲۱۔ ۱۵۲۲۔ ۱۵۲۳۔ ۱۵۲۴۔ ۱۵۲۵۔ ۱۵۲۶۔ ۱۵۲۷۔ ۱۵۲۸۔ ۱۵۲۹۔ ۱۵۳۰۔ ۱۵۳۱۔ ۱۵۳۲۔ ۱۵۳۳۔ ۱۵۳۴۔ ۱۵۳۵۔ ۱۵۳۶۔ ۱۵۳۷۔ ۱۵۳۸۔ ۱۵۳۹۔ ۱۵۴۰۔ ۱۵۴۱۔ ۱۵۴۲۔ ۱۵۴۳۔ ۱۵۴۴۔ ۱۵۴۵۔ ۱۵۴۶۔ ۱۵۴۷۔ ۱۵۴۸۔ ۱۵۴۹۔ ۱۵۵۰۔ ۱۵۵۱۔ ۱۵۵۲۔ ۱۵۵۳۔ ۱۵۵۴۔ ۱۵۵۵۔ ۱۵۵۶۔ ۱۵۵۷۔ ۱۵۵۸۔ ۱۵۵۹۔ ۱۵۶۰۔ ۱۵۶۱۔ ۱۵۶۲۔ ۱۵۶۳۔ ۱۵۶۴۔ ۱۵۶۵۔ ۱۵۶۶۔ ۱۵۶۷۔ ۱۵۶۸۔ ۱۵۶۹۔ ۱۵۷۰۔ ۱۵۷۱۔ ۱۵۷۲۔ ۱۵۷۳۔ ۱۵۷۴۔ ۱۵۷۵۔ ۱۵۷۶۔ ۱۵۷۷۔ ۱۵۷۸۔ ۱۵۷۹۔ ۱۵۸۰۔ ۱۵۸۱۔ ۱۵۸۲۔ ۱۵۸۳۔ ۱۵۸۴۔ ۱۵۸۵۔ ۱۵۸۶۔ ۱۵۸۷۔ ۱۵۸۸۔ ۱۵۸۹۔ ۱۵۹۰۔ ۱۵۹۱۔ ۱۵۹۲۔ ۱۵۹۳۔ ۱۵۹۴۔ ۱۵۹۵۔ ۱۵۹۶۔ ۱۵۹۷۔ ۱۵۹۸۔ ۱۵۹۹۔ ۱۶۰۰۔ ۱۶۰۱۔ ۱۶۰۲۔ ۱۶۰۳۔ ۱۶۰۴۔ ۱۶۰۵۔ ۱۶۰۶۔ ۱۶۰۷۔ ۱۶۰۸۔ ۱۶۰۹۔ ۱۶۱۰۔ ۱۶۱۱۔ ۱۶۱۲۔ ۱۶۱۳۔ ۱۶۱۴۔ ۱۶۱۵۔ ۱۶۱۶۔ ۱۶۱۷۔ ۱۶۱۸۔ ۱۶۱۹۔ ۱۶۲۰۔ ۱۶۲۱۔ ۱۶۲۲۔ ۱۶۲۳۔ ۱۶۲۴۔ ۱۶۲۵۔ ۱۶۲۶۔ ۱۶۲۷۔ ۱۶۲۸۔ ۱۶۲۹۔ ۱۶۳۰۔ ۱۶۳۱۔ ۱۶۳۲۔ ۱۶۳۳۔ ۱۶۳۴۔ ۱۶۳۵۔ ۱۶۳۶۔ ۱۶۳۷۔ ۱۶۳۸۔ ۱۶۳۹۔ ۱۶۴۰۔ ۱۶۴۱۔ ۱۶۴۲۔ ۱۶۴۳۔ ۱۶۴۴۔ ۱۶۴۵۔ ۱۶۴۶۔ ۱۶۴۷۔ ۱۶۴۸۔ ۱۶۴۹۔ ۱۶۵۰۔ ۱۶۵۱۔ ۱۶۵



اس باب کے اندر حضرت امام طحاویؒ نے ایک حدیث ذکر فرمائی۔ لا صوم بعد النصف من شعبان  
اس حدیث پاک سے بعض سلف نے استدلال فرمایا کہ بعد النصف روزہ مکروہ ہے۔ اور یہی جماعت  
سلف فناء مذہب قوم کے مصداق ہیں۔ وخالفهم فی ذلک آخر دن اس کے اندر قہور داخل  
ہیں ان لوگوں کے نزدیک کسی قسم کی کوئی کراہیت نہیں ہے بلکہ اچھا ہے اور غیر مہینہ عنہ ہے اس کے  
بعد حضرت امام طحاویؒ نے آخر باب تک احادیث سے اس مذہب کو اچھی طرح ثابت فرمایا اور ان لوگوں  
کے استدلال کا جواب یہ ہے کہ وہ روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ خود نصف کے بعد  
روزہ رکھتے تھے۔ فعلم انہ منسوخ دوسرا جواب امام طحاویؒ نے یہ دیا کہ هذا الحدیث منکروا۔  
واللہ اعلم بالصواب،

بَابُ الْقِبْلَةِ لِلصَّائِمِ

باب کی پہلی حدیث سے معلوم ہوا کہ قبلہ للصائم منظر صوم ہے حضرت عبداللہ بن مسعود اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما اس کے قائل ہیں اور یہی حضرات فتنہ صوم کے مصداق ہیں۔ وخالقہم فی ذلک آخر دن اس کے اندر جماعت داخل ہیں یہ لوگ یوں فرماتے ہیں کہ اگر جماعت وغیرہ کا خوف نہ ہو تو صرف قبلہ کے اندر کوئی مضائقہ نہیں ہے اور خود ازواج مطہرات سے ثابت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت صوم میں تقبیل فرمائی ہے ہاں البتہ ائمہ کے مذاہب کے اندر ذرا تفصیل ہے۔ حضرت امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ "مباح للشیخ وللشباب جمیعاً" اور امام مالکؒ فرماتے ہیں (مکروہ لہما) حضرات حنفیہ اور شوافع کے نزدیک "مباح للشیخ ومکروہ للشباب"

عنه وقال احمد بن حنبل بنحو حديث شريك بن جابر عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب المتواضعين

مصنف نے شروع باب میں چند احادیث ذکر فرمائی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ کئی مفطر صوم ہے۔ حسن بصریؒ، عطاء ربیؒ اور اوزاعیؒ، ابو ثورؒ، اسی کے قائل ہیں فذہب قوم الیٰ ہذا سے یہاں لوگ مراد ہیں وخالفہم فی ذلک آخرون اس کے اندر ائمہ اربعہ اور جماہیر امت داخل ہیں۔ ان لوگوں کے نزدیک عیداً مفطر صوم ہے اور بغیر عید کے مفطر صوم نہیں ہے جن روایات کے اندر ہے قاضی فاضل وہ حدیث متابع تاویل ہے ای قار فضعف فافطر نیز نظر کا تقاضہ بھی یہ ہے کہ کئی مفطر صوم نہیں کیونکہ قصد طر سے روزہ فاسد نہیں ہوتا اور جو کہتے ہیں زیادہ نہیں ہے اس کے نکلنے سے خواہ عیداً ہو جیسے قصد اکراتے ہیں یا غیر عید سے ہو جیسے پھنسی کے اندر کسی صورت میں مفسد صوم نہیں ہے۔ ایسے ہی قی کی صورت میں بھی مفسد صوم نہیں ہونا چاہیے لیکن عید کی صورت میں چونکہ نفس وارد ہو گئی جس کی وجہ سے عید کی صورت میں مجبوری ہے۔ یعنی شئ عیداً مفطر صوم ہے۔

واللہ اعلم بالصواب۔

باب کی شروع احادیث سے تاہوا کہ (انظر الحجام والحجوم ، اس حدیث سے ایک قوم نے استدلال کیا کہ حجامت مفید صوم ہے قوم کے اندر حضرت علی رضی ، عطارد ، مسروق ، اوزاعی و امام احمدیہ امام اسحاق بن راہویہ ، امام داؤد دیناہری و ابو ثور و غیرہم داخل ہیں۔ وخالصہ فی ذالک آخرون اس کے اندر ائمہ ثلاثہ داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک حجامت مفید صوم نہیں ہے بلکہ ان کے روزے کا جواب یہ ہے کہ حجام کے واسطے نظر ہے کہ خون منہ میں بھر جائے اور حجوم کو ضعف لاحق

۱۷۰۰ قال ایضاً اراد بالقوم عطار ۱۲۰۰ وجز ص ۳۷۳ حضرت حسن بصریؒ کا نام اس جماعت میں نہیں ہے اور مجاہد علماء کے ساتھ ان کا اسم گرامی شمار کیا گیا ہے ۱۲۰۰ وجز ص ۳۷۳ راہبہ ایک روایت منقول ہے کما نقلہ ابن المنذور ۱۲۰۰ وجز ص ۳۷۳ ایضاً اراد بالقوم ۱۲۰۰ وجز ص ۳۷۳ کا نام منقول بلکہ نہیں ملا ۱۲۰۰ وجز ص ۳۷۳ عہ سیکھ لگانے والا



ہو جائے اس وجہ سے طاعت ہے صرف نفس حجامت مفسد صوم نہیں ہے۔  
جواب کہ دونوں شخص غیبت کے اندر مشغول تھے تو غیبت کی وجہ سے آپ نے فرمایا کہ ان کا روزہ  
ٹوٹ گیا اور لفظ حاتم و نجوم علامت کے طور پر فرمایا اور بقیہ احادیث ان دونوں جوابوں کی از حد تائید  
فرماتی ہیں چونکہ بہت سی روایات کے اندر وارد ہوا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بحالت صوم  
حجامت لگوائی ہے نیز نظر کا تقاضہ بھی یہاں ہے کیوں کہ حجامت کے اندر خروج دم ہوتا ہے اور دم سے  
بڑھ کر بول و براز نجس ہوتا ہے تو جب ان دونوں کا خروج ناقص نہیں تو پھر خروج دم یعنی حجامت کیسے  
ناقص صوم ہو سکتی ہے۔ فافہم!

## باب الرجل یصبح فی یوم من شہر رمضان

اس باب کا حاصل یہ ہے کہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر صائم جنابت کی حالت میں  
صبح کر دے تو اس کا صوم ٹوٹ جاتا ہے اور یہی مذہب ہے حضرت فضل بن عباس ابو سلمہ ابو ہریرہ  
رضوان اللہ علیہم اجمعین چونکہ ان روایات کے راوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں اور انہوں نے اس بات سے  
رجوع فرمایا ہے لہذا اس کے مخالف مذہب کا کوئی وزن نہ رہا اور یہی حضرات فذہب قوم کے اندر داخل  
ہیں وخالفہم فی ذلک آخر دین جمہور امت اس کے مصداق ہیں اور علامہ نووی رحمہ اللہ نے اجماع نقل کیا ہے  
کہ صائم کا جنابت کی حالت میں صبح کرنا مفسد صوم نہیں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے متعدد احادیث حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی  
ہیں کہ کان یصبح جنباً ثم یصل صائماً اس مضمون کی سینکڑوں احادیث موجود ہیں۔ نیز اس کو نظر بھی مقتضی ہے  
کیونکہ جنابت اگر صوم پر طاری ہو تو وہ مفسد نہیں ہے ایسے ہی اگر دم حیض پر طاری ہو یعنی حائضہ عورت روزہ رکھے تو یہ  
مفسد صوم ہے تو جنابت کے اندر دونوں کا حکم برابر ہو گا۔

## باب الرجل یدخل فی لصیام تطوعاً ثم یفطر

حضرت امام احمد و حضرت امام شافعی کے نزدیک اگر کسی نے نفلی روزہ رکھ کر توڑ دیا تو اس پر قضاء  
واجب نہیں ہے۔ حضرت امام مالک فرماتے ہیں کہ اگر عذر کی وجہ سے ایسا کیا تو یہی حکم ہے اور اگر بغیر عذر  
کے ایسا کیا تو قضاء واجب ہو گی مصنف نے فذہب قوم سے اسی جماعت کی طرف اشارہ فرمایا ہے  
وخالفہم فی ذلک آخرون اس کے اندر حضرت امام ابو حنیفہ امام غنی امام مالک رحمہم اللہ بغیر عذر کی



صورت میں اور امام احمدؒ ایک روایت کے اعتبار سے داخل ہیں ان حضرات کے نزدیک ایسے لوگوں پر قضا ہوگی۔ فریق اول باب کی اول روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ اس کے اندر حضور اکرمؐ نے فرمایا "ان شئت فاقضیہ وان شئت فلا تقضیہ" مگر فریق ثانی نے جواب دیا کہ اس حدیث کو حماد کے علاوہ دوسرے بڑے بڑے محدثین نے خلاف نقل کیا ہے۔ جواب میں حضرت عائشہؓ اور حضرت حفصہؓ کی روایت میں ہے کہ آپؐ نے قضا کا حکم فرمایا بعدہ مصنف نے نظر قائم فرمائی جس کا حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص قول کے ذریعے اپنے اوپر نفل روزہ کو واجب کر لے تو اب اس کا رکنا واجب ہو جاتا ہے اور اگر توڑ دیا تو قضا واجب ہوگی تو یہی حال یہاں بھی ہوگا کہ واجب ہے۔ اگلا باب ہے!

## صوم یوم الشک

اس کے اندر امام شافعیؒ کے نزدیک کراہیت کا درجہ ہے یہی ایک قول متاثرہ کا بھی ہے مگر جہور علماء کے نزدیک یوم الشک کے اندر نفل روزہ رکھنے کے اندر کوئی کراہیت نہیں ہے اور مخالف کے مقولہ کا جواب جہور علماء کی جانب سے یہ ہے کہ دہاں پر اس روزہ کی نفی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کی ہے جو بطور نفل کے نہ رکھے بلکہ رمضان کا سمجھ کر رکھے۔  
واللہ اعلم بالصواب۔

## کتاب مناسک الحج

### باب للمرأة لا تجد محرماً هل يجب علیها فرض الحج ام لا

مصنف نے اس باب کے اندر چار مذاہب کا ذکر فرمایا ہے اول مذہب کو مذہب قوم سے تعبیر فرمایا اس قوم کے نزدیک خواہ سفر طویل ہو یا قصیر ہو بہر صورت حرم کا ہونا ضروری ہے عورت کے ساتھ۔ اور باب اول کی حدیث سے بوجہ عموم کے استدلال ہے اور دوسری جماعت کو وخالفہم فی ذلک آخرون سے تعبیر فرمایا ہے ان لوگوں کے نزدیک جو کہ سفر شری سے کم نہو اس کے اندر عورت

لے وہ قال الشافعیؒ اور جزمیہؒ لے ایضاً لے وہ قال مالکؒ والوحیدیؒ لے اور جزمیہؒ لے اور جزمیہؒ لے



بحرم کے سفر کر سکتی ہے اس سے زیادہ کے واسطے حرم کی ضرورت ہے۔ وخالقہم فی ذلک آخرون  
 یہ تیسری جماعت ہے ان لوگوں کے نزدیک جو سفر ایک دن سے کم ہو اس کے واسطے حرم کا ہونا ضروری  
 نہیں اور اس سے زیادہ کے واسطے ہونا ضروری ہے۔ وخالقہم فی ذلک آخرون ان بزرگوں کے  
 نزدیک تین دن کا سفر یا اس سے زیادہ کا سفر ہو تو حرم کا ہونا ضروری ہے اور اس سے کم سفر بغیر حرم کے  
 جائز ہے اور بہت سی احادیث کے اندر تین دن کے سفر کا تذکرہ موجود ہے اگر اس سے کم کے اندر بھی  
 حرم کی ضرورت ہو تو تین دن کی قید کوئی معنی نہیں رکھتی ہے تو ہم تین دن کی روایت کو مشوخی مانیں گے۔  
 یا ناخ تو پھر اس سے کم کا سفر بغیر حرم کے جائز ہو گا اور تین دن کا سفر بغیر حرم کے ممنوع ہو گا اور ساتھ  
 ساتھ تین دن کا سفر بھی ممنوع ہو گا اور تین دن کا سفر بہر حالت ممنوع ہے بغیر حرم کے ساتھ ہونے کے  
 اور تین والی روایت پر بہر حال عمل ضروری ہے لہذا جو بھی حالت متعین ہو گئی وہ رائج ہے مذہب اول کا  
 قائل سلف کا ایک طائفہ ہے دوسرے مذہب کے قائل امام جعفر صادق ہیں اور تیسری جماعت کے قائل  
 امام ادراعیؒ اور ابن المنذر ہیں چوتھا مذہب جمابیر امت اور احناف رحمہم اللہ کا ہے۔ فافہم!

## باب المواقیت التي لا یبغی لمن اراد الاحرام

اس باب کے اندر امام شافعیؒ اور جہو علماء کے درمیان اختلاف ہے امام شافعیؒ کے نزدیک  
 اہل عراق کے لئے کوئی میقات متعین نہیں ہے اور جہو کے نزدیک ذات عراق اس کی میقات ہے  
 امام شافعیؒ کا استدلال ان روایات سے ہے جن کے اندر عراق کی میقات کا ذکر نہیں ہے اور جہو کا  
 استدلال ان روایات سے ہے جن کے اندر عراق کی میقات کا ذکر ہے اور امام شافعیؒ کا یہ اشکال کہ  
 یہ عراق اس وقت موجود نہیں تھا۔ لہذا اس کی میقات کا کیا سوال۔ اس کا جواب امام صاحبؒ نے دیا کہ  
 شام بھی اس وقت فتح نہیں ہوا تھا اور جیسے شام کے اکناف موجود ایسے ہی عراق کے بھی موجود تھے  
 اور شام کے مفتوح ہونے کا علم جس طرح آپؐ کو وحی کے ذریعے معلوم ہو گیا تھا عراق کی فتح کا علم  
 بھی آپؐ کو بذریعہ وحی کے ہو گیا تھا۔

واللہ اعلم بالصواب۔

## بَابُ لَاهِلٍ مِنْ اَيْنَ يَنْبَغِي اَيْنَ يَكُونُ؟

باب کی شروع احادیث سے معلوم ہوا کہ آپ نے بیدار سے احرام باندھا امام اوزاعیؒ عطارہ اور قتادہؒ کا یہی مذہب ہے فہذہب قوم سے یہی لوگ مراد ہیں۔ وخالفہم فی ذلک آخرون۔ کے اندر جہور داخل ہیں ان کے نزدیک بیدار سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام نہیں باندھا بلکہ شوافع اور مالکیہ کے نزدیک مسجد کے پاس سے احرام باندھا ہے اور احناف کے نزدیک مصلے پر سے احرام باندھا ہے خاتم نے اس کو ادنیٰ قرار دیا ہے یہاں امام شافعیؒ کا ایک قول ہے۔ باب التلبیہ کیف ہی کے اندر مصنفؒ نے خود امام اوزاعیؒ سفیان کوریؒ اور امام محمدؒ کا نام بیان کر کے اختلاف نقل کیا ہے کہ عام تلبیہ پر اگر کچھ الفاظ زائد ہو جائیں تو ان مذکورہ حضرات کے نزدیک جائز ہے۔ جہور کے نزدیک جائز نہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

## بَابُ التَّطْيِبِ عِنْدَ الْاِحْرَامِ

عند الاحرام خوشبو لگانے کے اندر علماء کا اختلاف ہے۔ امام محمدؒ کے نزدیک مکروہ ہے ایسی خوشبو کا قبل الاحرام لگانا جس کا اثر بعد الاحرام باقی رہے۔ فہذہب قوم کے مصداق یہی لوگ ہیں امام طحاویؒ نے اسی کو راجع قرار دیا ہے اور نظر سے ثابت فرمایا ہے وخالفہم فی ذلک آخرون کے اندر حضرت امام شافعیؒ اور امام احمدؒ اور حضرت امام صاحبؒ اور داؤد ظاہریؒ داخل ہیں ان حضرات کے نزدیک ارادۃ الاحرام کے وقت خوشبو لگانا مستحب ہے اور اگر اس کا اثر بعد الاحرام باقی رہے تو کوئی مضائقہ نہیں۔ حضرت امام محمدؒ کا استدلال ان روایات سے ہے جن کے اندر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خلق وغیرہ کو دھونے کا حکم دیا جہور کی طرف سے ان احادیث کا جواب یہ ہے کہ وہ امر اس وجہ سے تھا کہ خلق کا رنگ زعفران کے رنگ کے مشابہ ہے اور زعفران سے ممانعت ہے لہذا نفس طیب ہونا مانع نہیں ہے بلکہ اس کا لون ممنوع ہے امام مالکؒ کے نزدیک خوشبو لگانا حرام ہے اور یہ فدیہ دینا واجب ہے یا نہیں اس کے اندر دونوں روایت ہیں اس کے اندر مصنفؒ نے نظر قائم فرمائی جس کا حاصل یہ ہے کہ طیب کی طرح اور دوسرے عمرات بھی احرام کے اندر ہیں مثلاً غنیمت کا پہننا۔ قتل حید۔ امساک حید وغیرہ اور ان میں سے ہر ایک بعد الاحرام ممنوع ہے۔ اور اگر پہلے سے استعمال کئے ہوئے ہے تو فوراً اس کے اثر کو



امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک ازار اور نعلین نہ ہونے کی صورت میں اگر حرم سرا دیل و خفین پہن لے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے فہذا قوم کے مصداق یہی لوگ ہیں وخالفہم فی ذلک آخرون کے اندر ائمہ ثلاثہ داخل ہیں ان کے نزدیک کفارہ واجب ہو گا۔ اور باب کی شریعہ احادیث سے جو انہوں نے استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس کے اندر کفارہ کی نفی نہیں ہے اور دوسری روایت سے کفارہ کا ثبوت ہے لہذا کفارہ واجب ہو گا اور نظر کا تقاضا بھی یہی ہے کیونکہ حرم کے لئے دوسرے حرمت کا ارتکاب جائز ہے اور کفارہ بالاتفاق واجب ہے لہذا یہاں بھی کفارہ واجب ہو گا

شروع باب کے اندر حدیث ہے لا تلبسوا ثوباً منسہ الزعفران اس سے ایک قوم نے استدلال کیا ہے کہ اس کپڑے کو پہننا کسی صورت میں جائز نہیں ہے جس پر زعفران یا اورس وغیرہ میں سے کچھ لگا ہوا ہو۔ فذہب قوم کے اندر مجاہد "ہشام" عروہ و امام مالک کی ایک روایت اور ابن حزم وغیرہ داخل ہیں ثوری اور سعید بن زبیر بھی داخل ہیں وخالفہم فی ذلك آخرون اس کے اندر ابن شباتہ اور امام مالک کی ایک روایت ان لوگوں کے نزدیک اس کپڑے کو دھولیا جائے تو اب کوئی مضائقہ نہیں ہے جیسے کپڑے پر اگر نجاست لگی ہوئی ہو اور اس کو دھولیا جائے تو نماز اس کے اندر جائز ہے اور پھر مصنف نے اس کے بعد اپنا استدلال بیان کیا ۔

باب کی پہلی روایت کے اندر قمیص کے پھاڑنے کا ذکر ہے تو اس سے امام شافعیؒ ابراہیم نخعیؒ سعید بن زبیر رضی اللہ عنہما حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ابو قتلابہؓ وغیرہ نے استدلال کیا اور کہا کہ محرم اگر قمیص بدن سے نکالے تو اس کو پھاڑ کر نکالے جیسے حلال نکالتا ہے ویسے نہ نکالے وخالفهم فی ذلك آخرون اس کے اندر جہا بصر امت ہیں ان لوگوں کے

کے نزدیک ایسے ہی نکالے جیسے عام طور پر نکالا جاتا ہے فرق اول کا مسئلہ یہ ہے کہ اس صورت میں اس کا تعلق  
لازم آئے گا اور وہ منوع ہے لہذا اسی طرح بھی نکالنا منوع ہو گا جمہور کی طرف سے جواب یہ ہے کہ تعلق اس طرم کے  
لئے علی وجہ الالباس منوع ہے اور یہاں پر اس طور پر تعلق نہیں ہے۔ لہذا جائز ہے جیسے اگر کوئی شخص اپنے  
سر پر ٹھٹھا یا توکری رکھے تو احرام کے منافی نہیں ہے۔ ۱۔

## باب ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بدھ حراماً

حضرت امام طحاویؒ نے شروع باب میں چند احادیث ذکر فرمائی ہیں جن سے ثابت ہوا کہ حضور علیہ السلام نے  
احرام افراد کا باندھ رکھا تھا مذہب قوم اس کے اندر حضرت امام شافعیؒ اور امام مالکؒ داخل ہیں وخالفہم  
فی ذلک آخر وہ اس سے مراد حضرت امام احمدؒ ہیں ان کے نزدیک تمتع افضل ہے اور متعدد احادیث سے استدلال  
فرمایا ہے کہ حضورؐ نے تمتع فرمایا ہے آگے چل کر امام صاحبؒ کے مذہب کو بیان کیا ہے جن احادیث کے اندر ہے  
کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کا احرام باندھا وہ ہمارا مسئلہ ہے اور حضورؐ کلج بھی قرآن کا تھا کیونکہ  
اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریل علیہ السلام کے ذریعے حکم دیا تھا "قل عمر لا فی حجتہ" لہذا حضور اقدس اللہ تعالیٰ  
کے حکم کے خلاف کیسے کر سکتے ہیں۔ اور جن روایات سے اس کے خلاف معلوم ہوتا ہے ان سب کے اندر جمع یہ ہے  
کہ درحقیقت حضور اقدس جب حج کے لئے تشریف لے چلے تو حج کا احرام باندھا لوگوں نے سمجھا کہ افراد کا احرام  
باندھا ہے اس کو روایت کر دیا ہے آگے چل کر آپؐ نے عمرہ کا احرام باندھا اور حج کا احرام توڑ دیا تو جب لوگوں  
نے دیکھا کہ عمرہ کا احرام باندھا گیا ہے تو لوگوں نے سمجھا کہ آپؐ نے تمتع کا احرام باندھا ہے اب عمرہ کریں گے  
پھر حلال ہو جائیں گے اور اس کے بعد حج کا احرام باندھیں گے لہذا لوگوں نے روایت کر دیا کہ آپؐ نے تمتع  
کا احرام باندھا ہے۔ حالانکہ وہاں حکم ہو گیا قل عمر لا فی حجتہ۔ جس کی بنا پر آپؐ نے عمرہ کے بعد  
حج کا بھی احرام باندھا اور قرآن کا حج ادا فرمایا۔ نیز حج افراد کے اندر تو جہدی ہوتی نہیں ہے اور حج تمتع اور قرآن  
کے اندر ہوتی ہے اور قرآن کی جہدی کو قارن کھا سکتا ہے اور تمتع والا کھا نہیں سکتا اور حضورؐ نے کھائی ہے۔  
یہ بھی دلیل بینا ہے کہ آپؐ کی جہدی قرآن کی جہدی تمتع کی نہیں تھی :-

واللہ اعلم بالصواب

عہ آپؐ کا احرام کونسا تھا؟ چونکہ روایات اس باب میں مختلف وارد ہوئی ہیں اسی وجہ سے حضرات علماء کے درمیان  
ان میں سے افضلیت کا اختلاف ہو گیا ہے۔ ہدایہ ص ۲۴۵ ج ۱ ار شیعہ قال النوری "اختلف العلماء فی کوکب ص ۲۴۵  
داد جز ص ۳۳ ج ۳ ار شیعہ وقال احمدؒ "وآخر وہ ایضاً" وقال ابو حنیفہؒ "وآخر وہ ایضاً"



## باب الہدیٰ ساقی ملتعلہ و قرآن هل یکب ام لا؟

حضرت عروہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ۔ امام احمدؒ اسحاق بن راہویہؒ مسطرات ظاہریہؒ اور حضرت امام مالکؒ کی ایک روایت ہے کہ حدیٰ پر رکوب جائز ہے خواہ غلڑ ہو یا نہ ہو اور باب کی شروع حدیث سے استدلال کیا کہ اُرکبھا و یلک آپؐ نے فرمایا ہے بعض ظاہریہ نے یہ لفظ دیکھتے ہوئے رکوب کے وجوب کا قول نقل کرتے ہیں۔ وخالفہم فی ذلک آخرون اس کے اندر جہور علماء داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک وقت ضرورت تو رکوب جائز ہے دیسے منوع ہے بلا ضرورت اور بہت سی احادیث سے بھی معلوم ہوا کہ وقت ضرورت آپؐ نے اجازت دی ہے لہذا مطلق کو مقید کی طرف راجع کیا جائے گا۔ اور نظر کا تقاضا بھی یہی ہے کہ بلا ضرورت جائز نہیں ہے کیونکہ ملوک کی دو قسمیں ہیں ایک ملک کامل دوسرا ملک ناقص اور ارتفاع ملک ناقص ہیں نا جائز ہے اور ملک کامل میں جائز ہے حدیٰ کے اندر ملک ناقص ہے کیونکہ وہ اللہ کے نام پر اس کو دے چکا ہے لہذا اب اس سے ارتفاع جائز نہیں ہے۔

## باب ما یقتل المحرم من الدواب

ائمہ ثلاثہؒ کے نزدیک کلب عقور کیا تھ کل سبع اس کے اندر داخل ہیں۔ یہی لوگ فذہب قوم کے مصداق ہیں اور حضرت امام صاحبؒ امام اوزاعیؒ حسن بن صالحؒ کے نزدیک ان پانچ کے ساتھ اور کوئی شئی لاحق نہیں ہے۔ ورنہ تو پھر حضورؐ کے خمس کا عدد ذکر فرمانے کا کوئی وجہ نہیں رہتی لہذا اس قید کی ضرورت نہیں ہے اب اعتراض وارد ہوگا کہ قتل دُوب کی ہمارے یہاں اجازت ہے۔ لہذا خمس پر زیادتی کیوں ہو گئی اس کا جواب حضرت امام طحاویؒ نے دیا۔

لہ کوکب ص ۲۹۲، عہ طحاوی ص ۳۸۲، عہ و جہور ہم علی القول باہاتہ قتل ما قمنہ الخ ہدایہ ص ۲۹۵، ۱۶، عہ اصناف کا مذہب ائمہ ثلاثہؒ کے مطابق ہے قال فی الکوکب.... ولیس بمجسور فی المذکور الا ص ۲۸۵، ۱۶، لہذا هو المذہب عند الحنفیہؒ ایضاً ۱۲، عہ صاحب ہدایہ ص ۲۹۳، ۱۶، پر اس طرف اشارہ کیا ہے مگر ابن ابیامی نے اس پر اعتراض وارد کیا ہے فتح القدیر میں ملاحظہ کیا جائے ۱۲ اسلام غفرلہ

## بَابُ لَصِيدِ بَحْهِ الْحَلَالِ فِي الْحَلِّ

بعض سلف حضرت علی رضی اللہ عنہ ابن عباس رضی اللہ عنہ اسحاق بن راہویہ کے نزدیک کے نزدیک حلال کا شکار محرم کے لئے ناجائز نہیں کیونکہ نفس شکار ہی محرم کے لئے ممنوع ہے لہذا خواہ وہ شکار حلال کرے یا محرم کرے ہر صورت کے اندر ناجائز ہے یہی لوگ فہم قوم کے مصداق ہیں۔ آگے چل کر حضرت امام طحاویؒ نے ائمہ ثلاثہ کا مذہب بیان فرمایا کہ اگر حلال محرم کے لئے شکار کرے تو ناجائز ہے اور اگر اپنے لئے کیا تھا اور پھر محرم کو کھلائے تو یہ جائز ہے اس کو امام طحاویؒ نے فہم قوم سے تعبیر فرمایا وخالفہم فی ذلک آخر وہ اس کے اندر حضرت امام صاحبؒ اور حضرات صاحبینؒ داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک ہر وہ شکار جس کو حلال نے شکار کیا اس کی اجازت ہے کہ وہ محرم کھائے خواہ اس کے لئے شکار کرے یا اپنے لئے شکار کرے اور بہت سی احادیث بطور استدلال ذکر فرمائی ہیں۔ اول جماعت کا مسئلہ مخالف ہے دوسری جماعت کے مسئلہ کے نیز دوسری جماعت کے مسئلہ میں جو لفظ یصلاکم آیا ہے اس کے اندر احتمال ہے یا اس کا مطلب یہ ہوا کہ یصلاکم بامرکم ان کے حکم و اشارے سے شکار کیا جائے اور اس صورت کے اندر ہمارے نزدیک بھی حلال نہیں ہے آگے مصنفؒ نظر قائم فرمائی جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حرمت لحم صید حرم یا احرام کی وجہ سے ہوتی ہے اور اول سے اور حلال سے حرمت نہیں ہوتی چنانچہ اگر حل سے شکار کیا جائے تو وہ محرم کیلئے کھانا بالاتفاق جائز ہے لہذا اگر حلال شکار کرے تو وہ بھی بالاتفاق جائز ہونا چاہیے۔

## بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ عِنْدَ رُوحِ الْبَيْتِ

سفیان ثوریؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک رویت بیت کے وقت رفع یدین کرنا مسنون اور مستحب ہے یہی لوگ فہم قوم کے مصداق ہیں جمہیر امت کا اتفاق ہے کہ کہ رویت بیت کے وقت رفع یدین نہیں ہے یہی مذہب ائمہ ثلاثہ کا ہے۔ وخالفہم فی ذلک آخر وہ اس کے مصداق یہی حضرات ہیں اور امام شافعیؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ لا اکرم ولا استحبہ جمہور کا مسئلہ وہ روایات جن کے اندر محالیت وارد ہوئی ہے اور اس کو فعل یہودی کے مشابہ قرار دیا گیا ہے۔ جو لوگ رفع یدین کے قائل ہیں فرماتے ہیں کہ رفع یدین رویت بیت کے وقت تعلیم کیلئے ہوتا ہے احرام اور حرم کی وجہ سے نہیں ان کے

لہذا فی المسئلۃ مذہب الامام ابو حنیفہؒ کو کہہ ۲۷۹ معنی حرف حرم میں دخول کی وجہ حرام نہیں۔



اس باب کے اندر مصنفؒ کو یہ بیان کرنا ہے کہ مکمل سنت ہے یا نہیں؟ حضرت ابن عباسؓ اس کی سنت کا انکار کرتے ہیں اور یہی مذہب قوم کے مصداق ہیں ورنہ جمہور امت کا اجماع ہے کہ رمل فی الطواف سنت ہے اور خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے اندر رمل فرمایا ہے حالانکہ وہ علت جس کی وجہ سے آپؐ نے ابتداء میں رمل فرمایا تھا وہ ختم ہو چکی تھی اس کے باوجود حضرات خلفاء اربعہ راشدینؓ و علماء کرام و عظام نے رمل کیا ہے اگلا باب ہے مایستلم من الارکان فی الطواف اس کے اندر ائمہ کا کوئی اختلاف نہیں ہے بلکہ جمہور امت ائمہ اربعہ کا اجماع ہے کہ صرف رکن یمانی اور حجر اسود کا استیلام ہوگا اور متعدد احادیث استدلال کے اندر موجود ہیں البتہ صحابہ کرام رض کے اندر حضرت ابن الزبیر رض حضرت معاویہ حضرت جابر رض حضرت حسنؓ حضرت حسینؓ حضرت انس رض اور تابعین میں سے سوید ابن غفلہ رض اس کے قائل ہیں کہ چاروں رکن کا استیلام ہوگا۔

روایت الباب کے اندر ہے لا تمنعوا أحداً أن يطوف البيت اس سے امام شافعیؒ امام احمد بن حنبلؒ اور اسحاق بن راہویہؒ نے استدلال کرتے ہوئے فرمایا دن رات کے اندر جس وقت چاہے جو نماز چاہے پڑھ سکتا ہے خواہ اوقات مکروہ کے اندر ہو یا غیر مکروہ کے اندر اور یہی لوگ فہم قوم کے مصداق ہیں وخالفہم فی ذلک آخر وں کے اندر امام صاحبؒ اور امام مالکؒ داخل ہیں ان حضرات کے نزدیک اوقات منہی عنہ کے اندر مکہ کے اندر نماز نا جائز اور ممنوع ہے۔ جیسے اور مالک کے اندر ممنوع ہے اور حدیث کے اندر جو اجازت معلوم ہو رہی ہے اسی کا مطلب یہ ہے کہ تم لوگ مالکؒ کا نہ طور پر نماز پڑھنے سے منع نہ کر بلکہ شرعی طور پر نماز سے منع کر سکتے ہو۔ ان دونوں مذہبوں

عہ حضرت ابن عباسؓ کا قول مسنون ہونیکا یہاں ۲۴۸ ج ۱ پر منقول ہے وادجز ۲۹۲ ج ۳ پر ابن عباسؓ سے یہ قول نقل کیا گیا ہے ۱  
۲۴۸ ج ۱ پر ابن عباسؓ سے یہ قول منقول ہے وادجز ۲۹۲ ج ۳ پر ابن عباسؓ سے یہ قول نقل کیا گیا ہے ۱  
۲۴۸ ج ۱ پر ابن عباسؓ سے یہ قول منقول ہے وادجز ۲۹۲ ج ۳ پر ابن عباسؓ سے یہ قول نقل کیا گیا ہے ۱  
۲۴۸ ج ۱ پر ابن عباسؓ سے یہ قول منقول ہے وادجز ۲۹۲ ج ۳ پر ابن عباسؓ سے یہ قول نقل کیا گیا ہے ۱

کے علاوہ تیسرے مذہب مجاہد ابراہیم نخعی "عطار" اور سفیان ثوری کا ہے جس کو امام طحاوی نے بیان کیا ہے آخر کے اندر وہ یہ کہ ان لوگوں کے نزدیک نماز فجر کے بعد طلوع شمس سے قبل اور نماز عصر کے بعد صغیر شمس سے قبل نماز جائز ہے باقی تین وقتوں کے اندر نماز جائز نہیں ہے۔ حضرت امام طحاوی کا میلان اسی طرف ہے اور نظر کے ذریعہ اسکو ثابت فرمایا جس کا حاصل یہ ہے کہ اوقات ثلاثہ کے اندر نوات صلوٰۃ جنازہ قنوع وغیرہ۔ منوع ہے اور ان دونوں دو وقتوں کے اندر صلوٰۃ قاسمہ اور نماز جنازہ جائز ہے لہذا قنوع اور طواف وغیرہ جائز ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

## بَابُ مَنْ أَخْرَجَ حَجَّةً وَطَافَ لَهَا قَبْلَ

حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک اگر کوئی شخص حج کا احرام باندھے تو اس کا طواف وقوف عرفہ سے پہلے کرے تو ان کے نزدیک حلال ہو جاتا ہے متعدد احادیث استدلال میں پیش فرمائی ہیں۔ یہی فہم قوم کے مصداق ہیں وخالفہم فی ذلک جہور سلف اور خلف اس کے اندر داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک پورا حج کرنے کے بعد وہ حلال ہوگا اور ان کے استدلال کا جواب یہ ہے کہ وہ حضورؐ اور صحابہ کرامؓ کے لئے خاص ہے اور بہت سی احادیث خصوصیت پر مبنی ہیں آگے چل کر مصنفؒ نے فقر قائم فرمائی جس کا حاصل یہ ہے کہ عمرہ کا قاعدہ یہ ہے کہ وہ سعی اور طواف سے ختم ہو جاتا ہے بشرطیکہ سوق حدی نہ ہو لیکن اگر ہے تو وہ سوق حدی للحج مانع احلال ہے تو جب سوق حدی للحج مانع احلال ہے تو دخول فی الحج مانع للاحلال ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

## بَابُ الْقَارِنِ كَمَعْلِيهِ مِنَ الطَّوَافِ

حدیث الباب کے اندر ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ من جمع بین الحج والعمرۃ كفارة لهما طواف واحد وسعی واحد۔ اس سے ائمہ ثلاثہ نے استدلال کیا ہے کہ قارن کے لئے صرف ایک طواف اور ایک سعی ہے یہی فہم قوم کے مصداق ہیں وخالفہم فی ذلک آخرون اس کے اندر احنافؒ ومن تبعہم داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک دو طواف اور دو سعی ہیں اور ان کے استدلال کا جواب علیہ یہ ہے کہ وہ حدیث موقوف ہے لہذا قابل استدلال

عہد النبیؐ و مجاہدؒ وابن ابی یسٰیؒ وغیرہم وابو حنیفہؒ ۱۶ کوکب ص ۲۹۸ اور ۲۹۹ کوکب ص ۲۹۹ و یہ قال الاوزاعیؒ والشیعی



نہیں جواب دہی دینے اس کو عبید اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے اور ہر ایسی روایت  
 محدثین کے نزدیک شاذ ہے مصنف نے مسئلہ پر طویل کلام کرتے ہوئے اپنے مسئلہ بیان کئے اور ان کے  
 استدلال کا جواب اور ضعف فرما کر نظر قائم فرمائی جو اہم انظار طحاوی میں سے ہے اور حاصل اس کا یہ ہے  
 کہ یہاں دو فعل ہیں ہر ایک کا مقتضی ہے لہذا ان دونوں کو پورے کرنے ہوں گے اس پر اشکال ہوا کہ  
 حرمت عمرہ اور حرمت حج کے جو دو مقتضی ہیں ان کے اندر تداخل ہونا چاہیے۔ جیسے اگر عمرہ حرم کے اندر  
 شمار کرے تو اس پر ایک ہی دم واجب ہوتا ہے حالانکہ حرمت حرم اور حرمت احرام دو مقتضی ہونا  
 چاہیے۔ مگر یہاں تداخل ہو گیا۔ ایسے ہی اول دونوں حرمتوں کے اندر بھی تداخل ہونا چاہیے۔ اس کا  
 جواب حنفیہ کی طرف سے یہ ہے کہ اگرچہ قیاس کا تقاضہ یہ ہے لیکن استحسان کی وجہ سے ہم نے تداخل  
 نہیں کیا اور استحسان یہ ہے کہ حرمت عمرہ اور حرمت حج دونوں برابر ہیں اور حرمت احرام تو یہ ہے  
 حرمت حرم سے تو جہاں قوت اور ضعف ہو وہاں تداخل ہوتا ہے اور جہاں دونوں برابر ہیں وہاں  
 تداخل نہیں ہو گا۔ لیکن حضرت امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ صرف استحسان ہی کا  
 تقاضہ نہیں بلکہ قیاس کا تقاضہ بھی یہی ہے کہ تداخل نہ ہو کیونکہ تداخل ششیں مختلفین میں ہوتا ہے  
 شجائیں میں تداخل نہیں ہوتا جیسے ایک سال کے اندر ایک ہی حج ہو گا دو حج کا تداخل ہو کر ایک  
 سال میں دونوں ہو جائیں یہ نہیں ہو سکتا اور عمرہ اور حج کے اندر تداخل ہو سکتا ہے کیوں کہ وہ  
 تجانس نہیں بلکہ مختلف ہے لہذا حرمت حرم اور احرام چونکہ متخالف ہیں اس لئے وہاں تداخل  
 ہو جائے گا۔ اور متخالف اس وجہ سے ہے کہ انتہا کہ حرمت حرم کی صورت میں حرم کفارہ  
 نہیں ہو سکتا ہے اور حرمت احرام کے اندر حرم کفارہ بن سکتا ہے لہذا تداخل ہو گا اور حرمت  
 عمرہ اور حرمت حج یہ دونوں متجانس ہیں یہاں تداخل نہیں ہو گا۔ اس پر ان لوگوں نے اشکال کیا کہ  
 اگر ایک شخص نے عمرہ کا احرام باندھا اور حج کیا تو اس کے بعد صرف ایک حلق سے وہ حلال ہو جائیگا  
 تو جیسے قارن کے لئے حلق واحد ہے باوجودیکہ حرمت عمرہ اور حرمت حج دونوں موجود ہیں تو ایسے ہی  
 اس کے لئے طواف بھی واحد ہو گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ وحدت حلق سے واحدت طواف پر استدلال  
 کرنا صحیح نہیں کیونکہ بعض صورتوں کے اندر وحدت حلق کے باوجود خود تم لوگوں کے نزدیک طواف دو  
 واجب ہوتے ہیں مثلاً متمتع سائق الہدی ہو تو اس کے زمرہ دو طواف اور دو سعی ہیں حالانکہ حلق صرف  
 ایک ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

بَابُ الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّلَوَتَيْنِ يَجْمَعُ كَيْفَ ؟

۱۔ وزہب علقمہ بن قیس الخزاز جز ۵۷ ص ۳۶۱، جماعت میں سن بھری، ادزاعی، حماد بن ابی سلیمان، بھی داخل ہیں۔ ۲۔ ادجز ص ۵۷ ص ۳۶۱، ادجز ص ۶۲ ص ۳۶۱، دو کتب ص ۱۲۷، قال یعنی "فعلما ر فیہ ستہ اقوال الخ" ادجز ص ۶۲ ص ۳۶۱



اذان اور اقامت دونوں اور دوسری نماز کے لئے صرف اقامت بلا اذان ہے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا  
صحیح قول یہی ہے :- واللہ اعلم بالصواب،

## بَابُ رُمِي جَمْرَةَ الْعُقْبَةِ لِلضَّعْفَاءِ

امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک رومی بعد الفجر قبل طلوع الشمس جائز ہے باب کے شروع میں  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا فعل جو ذکر کیا گیا ہے اس سے استدلال کیا ہے یہاں لوگ فہم قوم کے  
مصدق ہیں وخالفہم فی الخ اس کے اندر احناف مجاہد ثوری وغیرہ داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک  
الی بعد طلوع الشمس جائز ہے اس کے بعد مصنف نے بہت احادیث ذکر فرمائیں جن کے اندر وارد ہوا ہے  
لا ترموا جمرۃ العقبة حتی تطلع الشمس اور ان لوگوں کے مسئلہ کا جواب یہ ہے کہ وہ حضور اکرم ص کے امر سے  
بہیں تھا بلکہ ان کی اپنی رائے اور گمان تھا امام شافعی عطاء بن ابی لیلیٰ کے نزدیک نصف لیل کے بعد رومی  
جائز ہے فہم قوم الی هذا عطاء بن ابی لیلیٰ، امام شافعی عکرمہ ابن خالد اس کے مصداق ہیں۔  
ان کے نزدیک جمرۃ عقبہ کی رومی بیلۃ النحر میں طلوع فجر سے قبل جائز ہے اکمہ ثلاثہ کے نزدیک طلوع فجر  
سے قبل رومی جائز نہیں ہے چنانچہ مصنف نے استدلال کرنے کے لئے بہت سی احادیث پیش فرمائی ہیں  
اور ان کے استدلال کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں اضطراب ہے متن کے اعتبار سے اس کے بعد  
مصنف نے نظر قائم فرمائی کہ گیارھویں تاریخ کے اندر دن میں رومی کرنا سب کے نزدیک بالاتفاق  
ضروری ہے لہذا دسویں تاریخ کو بھی اس پر قیاس کیا جائے گا اور اس میں بھی دن کے اندر رومی کرنی ہوگی  
رات کو کافی نہیں ہوگی :- واللہ اعلم بالصواب۔

## بَابُ الرَّحْلِ يَدْعُ رُمِي جَمْرَةَ الْعُقْبَةِ

امام طحاوی نے امام صاحب کا مذہب بیان فرمایا کہ اگر کوئی شخص یوم النحر میں رومی نہ کرے بلکہ گیارھویں  
کی رات میں کرے تو کوئی حرج نہیں ہے اور اگر رات گزر جائے اور دن آجائے تو اب تاخیر کی وجہ سے دم  
واجب ہوگا۔ اس کے بعد صاحبین کا مذہب بیان فرمایا کہ لگے دن بھی اگر رومی کرے گا تو کافی ہے اور دم  
واجب نہیں ہوگا اس مذہب کو امام طحاوی نے راجح قرار دیا ہے اور نظر سے مؤید فرمایا اور یہی مذہب امام  
شافعی کا بھی ہے نظر کا خلاصہ یہ ہے کہ بعض اشیاء ایسی ہیں جن میں وقت متعین ہوتا ہے کہ اس وقت  
کے گزرنے کے بعد قضاء نہیں بلکہ دم واجب ہوتا ہے اور بعض اشیاء ایسی ہیں کہ جن کا وقت تمام دہرے کے

لے قول الثالث الخ اور جرح ۶۲۳ ۵۸۶ اور جرح ۵۸۶ ۵۸۷ وعن احمد بن حنبل بعد الحجۃ ۳۵۸ وقال مجاہد الخ ایضاً  
لے دہلہ قال ابو حنیفہ الخ اور جرح ۵۸۶ ۵۸۷ وقال الشافعی الخ ایضاً وقال ابو یوسف الخ ایضاً،

جب چاہے ادا کرے تو کافی ہے دم واجب نہیں ہوگا لیکن اس کا جواب امام صاحب کی طرف سے یہ ہے کہ جو دقت  
آج کی رمی کا ہے وہ تو ختم ہو چکا۔ لہذا اس کے لئے دم واجب ہو گا۔

## باب لتبیه متى یقطعها

حضرت امام طحاویؒ نے شروع میں چند احادیث ذکر فرمائی ہیں اس کے بعد فرمایا فذہب قوم اس کے  
اندر دو طائفیں ہیں جن میں سے ایک طائفہ کہتا ہے کہ قطع تلبیہ عرفات کی طرف متوجہ ہونے کے وقت اور  
دوسرے طائفہ کے نزدیک وقوف عرفات کے وقت قطع کرے پہلا طائفہ مشتمل ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا  
ابن ابی وقاصؒ امام مالکؒ امام اوزاعیؒ لیثؒ اور دوسرے طائفہ میں امام مالکؒ داخل ہیں ایک روایت کے  
اعتبار سے وخالفہم فی ذلک آخرونؒ اس کے اندر جہور داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک جمرۃ العقیقہ کی  
رمی کے وقت قطع تلبیہ ہو گا اس کے بعد مصنفؒ نے احادیث کا ایک انبار لگا دیا جو سب جہور کے مستدل ہیں۔

## باب اللباس والطیب متى یحلان

حضرت امام طحاویؒ نے باب کے شروع میں دو حدیثیں ذکر فرمائی ہیں جن سے مسئلہ ثابت ہوا کہ  
طواف زیارت سے قبل عورتوں کی طرح لباس اور طیب بھی حرم کے لئے ناجائز ہے یہی حضرت عروہؒ کا  
کاذب ہے جس کو مصنفؒ نے فذہب قوم سے تعبیر فرمایا ہے وخالفہم فی ذلک آخرونؒ  
اس کے اندر جمہیر وغیرہ داخل ہیں سب کے نزدیک رمی اور حلق کے بعد حرم کے واسطے لباس حلال ہو جاتا  
ہے۔ البتہ طیب میں اختلاف ہے حضرت ابن عباسؒ سید ابن ابی وقاصؒ ابن زبیرؒ عائشہ رضی اللہ عنہا  
اور تابعین میں سے ابن جبیرؒ ابراہیم غنیؒ خارجہ ابن یزیدؒ اہل کوفہؒ امام شافعیؒ امام احمدؒ اسحاق ابن ابی  
ابو ثورؒ وغیرہ ہم کے نزدیک طیب حلال ہو جاتی ہے لباس کی طرح لیکن امام مالکؒ وسالمؒ کے نزدیک طیب  
حلال نہیں ہے جماع کی طرح اب اس کے بعد مصنفؒ نے دو نظر قائم فرمائی ہیں پہلی نظر حضرت عروہؒ اور جہورؒ  
کے درمیان فیصلہ ہے۔ اور دوسری نظر جہور کے دونوں طائفوں کے درمیان فیصلہ کرے گی پہلی نظر کا حاصل  
یہ ہے کہ احرام کی حالت میں حلق لباس اور طیب ممنوع ہیں لیکن افعال عمرہ کرنے کے بعد اس کیلئے حلق  
حلال ہے ماب ا احتمال یہ ہے کہ حلق کے ساتھ ساتھ لباس اور طیب حلال ہو جائے اور یہ بھی احتمال ہے  
کہ حلق کے ساتھ ساتھ لباس اور طیب حلال ہو جائے اور یہ بھی احتمال ہے کہ حلق کرانے کے بعد حلال  
ہو گا۔ اور ایسے ہی شے کے اندر بھی حلق کے بعد یہ چیزیں حلال ہو جائیں گی قیاساً الی عمرہ دوسری نظر کا حاصل  
یہ ہے کہ ہم نے طیب کو قیاس کیا لباس پر اور تم نے قیاس کیا جماع پر اب ہم دیکھیں گے کہ طیب کس کے مشابہ ہے

۱۔ دقات طائفۃ ابو جریج ص ۳۳۷ ع ۳۳۷ قال شافعیؒ ابو جریج ص ۳۳۷ ع ۳۳۷ دردی ذلک عن ابن عمرؓ وعروہؓ وادھر  
۲۔ دہذا قول ابن زبیرؓ عائشہ رضی اللہ عنہا۔ دردی ما یضاً عن ابن عباسؓ وادھر ص ۳۳۷ ع ۳۳۷ فتمنعہ مالکؒ وادھر ص ۳۳۷



اور مناسب ہے غور کرنے سے معلوم ہوا ایک دوسرا باب قائم فرمایا باب حیض المرأتی بعد طواف النبیاریۃ یعنی طواف  
صدر سے پہلے اگر حیض آجائے تو رجوع الی اہل کر سکتی ہے یا نہیں ولید ابن عبد الرحمن ایک فقیہ ہیں ان کے نزدیک  
حلال نہیں ہے کہ طواف صدر سے پہلے گھر لوٹے فذہب قوم کے یہی مصداق ہے جہور کے نزدیک حائضہ سے طواف زیارت  
ساقط ہو جاتا ہے۔ ہذا رجوع الی اہل جائز ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

بَابُ مَنْ قَدِمَ مِنْ حِجَّةِ نِسْكََا

مصنفؒ نے اس باب کے شروع میں بہت سی احادیث ذکر فرمائی ہیں جن کے اندر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نسک حج میں سے کسی کی تقدیم کسی کی تاخیر ہو جانے کے متعلق سوال ہے آپؐ نے فرمایا اَفْعَلْ وَالْاٰخِرُ جَزَاءُ لِمَنْ اَمْسَكَ ثَلَاثَةً نے استدلال کیا کہ نسک کے درمیان ترتیب واجب نہیں ہے جس کو چاہے مقدم جس کو چاہے مؤخر کر دیا جائے کچھ واجب نہیں ہوتا حنفیہ کے نزدیک قارن متمتع کے لئے ذبح و حلق کے درمیان ترتیب واجب ہے تقدیم و تاخیر سے دم واجب ہوتا ہے اور ان کے مستدل کا جواب یہ ہے کہ اس سے اہم کی نفی مقصود ہے۔ دم کی نفی مقصود نہیں ہے پھر احناف کے درمیان دم کے اندر اختلاف ہے امام زفر کے نزدیک رد دم واجب ہیں اور امام صاحبؒ کے نزدیک ایک دم واجب ہے صاحبینؒ ائمہ ثلاثہ کے ساتھ ہیں مصنفؒ نے ائمہ ثلاثہ اور احناف کے درمیان جو نظر قائم فرمائی اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ہم نے حج کے مسئلہ کو پھر پرتیاں کیا پھر کیلئے حلق بالاتفاق حلال ہو گا جبکہ بلوغ ہدی الی غلہ نہ ہو جائے ایسے ہی قارن حاجی کیلئے بھی ذبح سے قبل حلق جائز نہیں ہے کیونکہ وہ ذبح سے حلال ہو گا تو جب عصر کے اندر اگر بلوغ ہدی سے قبل حلال ہونے کی صورت میں کفارہ ہے ایسے ہی یہاں بھی حلق وغیرہ سے قبل دم واجب ہو گا۔ اب رہ گیا ایک ہوں گے یا دو ہوں گے نظر کا تقاضہ تو یہ ہے کہ ایک ہی ہو کیونکہ جب موجب اور مقتضی ایک ہی ہے تو وہ جمع بین الحج والعمرة ہے تو اس جمع کی وجہ سے ایک ہی دم واجب ہو گا۔

المكي يريد العمرة

اس کے اندر ابن سیرینؒ فرماتے ہیں کہ مکی کے واسطے تنعیم سے عمرہ کرنا ضروری ہے کیوں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ کے لئے تنعیم کو میقات بنایا جہور کے نزدیک پوری جہاں اس کے لئے میقات ہے جہاں چاہے احرام باندھ لے البتہ احناف کے نزدیک تنعیم افضل ہے اور شوافع کے نزدیک جمرانہ پھر اس کے بعد تنعیم افضل ہے۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے تنعیم سے جو عمرہ کیا ہے وہ اس وجہ سے نہیں کہ وہاں سے عمرہ واجب ہے بلکہ وہ اقرب الحل ہے اس وجہ سے احرام باندھا اس کے بعد ایک باب ہے۔

الہدیٰ یسیر عن المحرم۔ امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ فذہب قوم کے اندر امام شافعیؒ اور امام احمدؒ

له ذهاب الشافعي وجهور السلف انه اوجز من غيره ١٠٧٣ له قال بن دقيق العيد انه ايضا ١٠٧٤ له اوجز من غيره ١٠٧٥ له والفرق عليه  
الجامع ١٠٧٦ له ايضا ١٠٧٧ له انهم اختلفوا في ان ابي موسى يرفع من الحل افضل انه ايضا ١٠٧٨

قول مختار کے اعتبار سے داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک اگر ہدی کو حرم میں جانے سے روک دیا جائے تو غیر حرم میں ذبح کیا جائے گا۔ ان کا استدلال حضور علیہ السلام کی حدیث سے ہے کہ جب آپؐ کعبہ سے روک دیئے گئے تو حدیبیہ میں غیر حرم کے اندر آپؐ نے ذبح فرمایا۔ جہور کے نزدیک غیر حرم میں جائز نہیں ہے اس کے بعد مصنفؒ نے احادیث سے ثابت فرمایا کہ حضورؐ نے غیر حرم میں فرمایا ہے نیز نظر کا تقاضہ بھی یہی ہے کیونکہ جو شخص دخول حرم پر قادر ہو تو بالاتفاق اس کے لئے غیر حرم کے اندر غیر ہدی جائز نہیں ہے اور حضورؐ دخول حرم پر قادر تھے آپؐ کو دخول بیت سے روکا گیا تھا نیز دوسری احادیث سے معلوم ہو گیا کہ آپؐ حرم میں پہنچ بھی گئے تھے۔ ولہٰذا صید الاکار عن البیت الی آخرہ۔

واللہ اعلم بالصواب

## بَابُ الْمُتَمَتِّعِ الَّذِي لَا يَجِدُ هَدْيًا

باب کی شروع احادیث سے اس بات کا جواز معلوم ہوا کہ متمتع اگر ہدی نہ پائے اور عشر اول میں ذی الحجہ کے روزے نہ رکھ سکے تو اس کے لئے جائز ہے کہ ایام تشریق میں روزے رکھ لے یہی حکم ہے قارن اور متمتع کا یہ مذہب ہے امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا قول قدیم، امام احمدؒ کی ایک روایت یہی ہے فذہب قوم سے یہی لوگ مراد ہیں وخالفہم فی ذلک آخر دن اس میں ضعیف اور قول جدید میں شوافع حضرات اور امام محمدؒ مرجوح قول کے اعتبار سے داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک ان ایام میں کسی کے روزہ جائز نہیں ہے اور باب کی متعدد احادیث سے بھی معلوم ہوئی اس کے بعد مصنفؒ نے نظر قائم فرمائی جس کا حاصل یہ ہے کہ جیسے ہی روزے کی صوم نحر سے ہے ایسے ہی ایام تشریق سے ہے اور اول کے اندر بالاتفاق کسی کے نزدیک روزہ جائز نہیں ہے لہٰذا ایام تشریق میں بھی کسی کے لئے روزہ جائز نہیں ہے اور فریق اول کے استدلال کا جواب یہ ہے کہ وہ حدیث منکر ہے اور دُرادی اس کے اندر ضعیف ہیں۔

واللہ اعلم بالصواب

## بَابُ حُكْمِ الْمُحْصَرِّ بِالْحَجِّ

شروع باب میں جو حدیث ہے امام مالکؒ اور ظاہریہ نے اس حدیث سے استدلال کیا کہ جس کو یہ عذر پیش آجائے تو وہ فوراً احرام سے حلال ہو جاتا ہے کسی اور چیز کی ضرورت نہیں ہے جہور کے نزدیک اس محصر کے لئے ضروری ہے کہ وہ ہدی کو بھیجے اور وہ جب ذبح ہو جائے تب یہ حلال ہوگا۔ ان کا استدلال باب کی بے شمار احادیث سے ہے خود قرآن پاک کی آیت وَاَلَا تَلْحَقُوا رُؤُسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ اس کے اندر بلوغ ہدی کے بعد اور ذبح

عہد جز ۱، ص ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱



ہو جانے کے بعد احرام سے حلال ہوگا دوسرا اختلاف اس مسئلہ کے اندر یہ ہے کہ سبب احصار کیا ہے اتفاق  
کے نزدیک عذر اور مرض دونوں سے احصار ہو سکتا ہے ائمہ ثلاثہ کے نزدیک صرف عذر سے احصار ہوگا  
مرض سے احصار نہیں ہوگا مصنف نے نظر قائم فرما کر احناف کے مذہب کو طاقتور بنایا جس کا حاصل یہ ہے  
کہ طہارت اور صلوٰۃ کے اندر مرض اور عذر بالاتفاق سب کے نزدیک مسقط ہے احصار کے اندر بھی یہ  
دونوں برابر ہوں گے اور سقط ہوں گے :-

## بَابُ حَجِّ الصَّغِيرِ

باب کی پہلی حدیث میں حضور علیہ السلام نے حج کے متعلق فرمایا ہے کہ اس کا حج ہو گیا۔ ولک اجر  
اس سے داؤد ظاہری نے استدلال کیا ہے کہ اگر بلوغ سے قبل کوئی حج کرے تو فریضہ سے کافی ہے۔  
بعد بلوغ اس پر دوبارہ واجب نہیں ہوگا اور انہوں نے قیاس کیا صبی کو من لم یجد سیلاً  
کہ اگر کوئی فقیر بمشقت حج کو چلا جائے تو اس پر حج واجب ہو جاتا ہے اور وہ فریضہ کے لئے کافی  
ہے اب اس کے بعد اگر مالدار ہو جائے تو اس پر دوبارہ حج فرض نہیں ہے ایسے ہی بچہ بھی ہے  
کہ اس پر حج فقیر کی طرح واجب نہیں ہے لیکن اگر مکہ پہنچ جائے اور حج کرے تو اس کا حج ادا ہو جائیگا  
اور جیسے اس فقیر کو دوبارہ حج کی ضرورت نہیں ہے اس کو بھی ضرورت نہیں ہے جمہور کے نزدیک بچہ  
کا حج فریضہ کو ساقط نہیں کرتا بلکہ بعد بلوغ دوبارہ اس پر حج واجب ہوگا اور حدیث کا جواب جو ان کا  
استدل ہے یہ کہ وہاں اس کو ثبات کرنا مقصود ہے اور یہ بتلانا ہے کہ اس کے حج کا اعتبار ہوگا اور گویا  
یاد رہے اور یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ بچہ کا حج معتبر ہی نہیں ہے اور اس میں کوئی فائدہ نہیں ہے یہ اصل  
بدع کا ایک طائفہ ہے اور ان کا قول قابل التفات نہیں ہے اور ان لوگوں نے جو فقیر پر قیاس کیا تھا  
اس کا جواب ہماری طرف سے یہ ہے کہ نابالغ کو بالغ پر قیاس کرنا خود تمہارے نابالغ ہونے کی دلیل ہے  
فقیر شخص اگر بمشقت مکہ پہنچ جائے تو اس پر حج اس وجہ سے ہو گیا کہ وہ ایسا ہو گیا جیسا کہ اس کا گھر  
جو مکہ کے اندر ہے نیز اب وہ احدا بن السبیل کی طرح ہو گیا اور یہاں بچہ پر سے تو قطع ہی مرفوع ہے  
خواہ مکہ پہنچے یا نہ پہنچے :- واللہ اعلم بالصواب -

## بَابُ دُخُولِ الْحَرَمِ هَلْ يَصْلَحُ

امام شافعیؒ زہریؒ حسن بصریؒ نے باب کی شروع احادیث سے استدلال کیا کہ مکہ کے  
اندر بغیر احرام کے دخول جائز ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہوئے  
تھے فنہب قوم کے مصداق یہی ہیں ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بغیر احرام کے دخول ممنوع ہے اور

۱۔ او جز ص ۳۷۲ ۲۔ کوکب ص ۲۹۳ ۳۔ دیہ قال ابن شہابؒ و الحسن البصریؒ و دردی عن الشافعیؒ و المشہور  
انہ لا بد من الایحرام ۴۔ او جز ص ۳۷۲ ۵۔ کوکب ص ۲۹۳ ۶۔ انما منعه طائفۃ من اہل البدع ۷۔  
۸۔ المشہور عن الائمۃ الثلاثۃ الوجوب ۹۔ او جز ص ۳۷۲ ۱۰۔ بدعتی ۱۱۔ عہ ان کو جن کے نزدیک!

ان لوگوں کے مسئلہ کا جواب یہ ہے کہ وہ حضورؐ کے لئے خاص طور سے حلال کیا گیا تھا جیسا کہ حضور علیہ السلام نے احادیث کے اندر صراحت فرمادیا ہے پھر ان جہور کے درمیان رد طالبی ہیں ایک جماعت جس کے اندر حنا بلہ و مالکیہ وغیرہ ہیں یہ ہے کہ جیسے قبل المیقات والوں کا حکم ہے ایسے ہی بعد المیقات والے تمام لوگ سوائے اہل مکہ کے اس کے اندر داخل ہیں اور ان کو بھی دخول مکہ بغیر احرام کے ممنوع ہے اور دوسری جماعت جس کے اندر احناف داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک قبل المیقات والوں کا ہے بعد المیقات اور خود میقات کے رہنے والوں کے لئے بغیر احرام کے جائز ہے امام عطاءوی رحمہ اللہ نے احناف کے قول کو مرجوح قرار دیکر طالبی اولیٰ کے قول کو راجح قرار دیا اور نظر قائم فرمایا کہ اگر کوئی شخص میقات سے قبل احرام باندھے تو کافی ہے اگر میقات سے باندھے تو بھی کافی معلوم ہوا کہ میقات اور قبل المیقات ایک ہی حکم میں ہیں لہذا جیسے قبل المیقات والوں کو بغیر احرام کے دخول جائز نہیں ہے ایسے ہی میقات والوں کو بغیر احرام دخول جائز نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

## باب لرجل یوجہ بالہدیٰ الی مکة

حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ متین بن عمر رضی اللہ عنہ ابن عباس رضی اللہ عنہ ابراہیم نخعی اور عطاء بن سیرینؒ قذہب قوم کے مصداق ہیں ان لوگوں کے نزدیک اگر کسی شخص نے مکہ ہدیٰ بھیجی تو وہ خود جب تک حلال نہیں ہوگا جب تک کہ لوگ اپنے حج سے حلال نہ ہو جائیں وخالفہم فی ذلک آخرون اس کے اندر جہور ائمہ اربعہ ابن مسعودؒ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ ابن الزبیرؒ وغیرہ داخل ہیں ان لوگوں کے نزدیک وہ شخص حلال ہے دوسرے حج عمرہ کرنے والوں کی طرح محرم نہیں رہے گا اور متعدد احادیث ذکر فرمائی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہدایا کو قلاوہ ڈال کر روانہ فرماتے تھے۔ اور خود حلال رہتے تھے اس کے بعد مصنفؒ نے نظر قائم فرمایا کہ محرم اپنے احرام سے افعال کے ذریعے نکلتا ہے اور اگر یہ شخص محرم کی طرح ہوتا تو اس کو بھی خود کوئی فعل کرنا پڑتا جیسا کہ یہ کوئی فعل نہیں کرتا ویسے ہی حلال ہو جاتا ہے معلوم ہوا کہ اس پر کوئی چیز حرام ہی نہیں ہوئی تھی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

## باب نکاح المحرم

حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سعید بن مسیبؒ سیمان بن یسارؒ زہریؒ اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک نکاح نہیں کر سکتا ہے حضور اقدسؐ نے فرمایا لا ینکح ولا تنکح ولا یخطب وخالفہم فی ذلک آخرون اس کے اندر ابن مسعودؒ ابن عباس رضی اللہ عنہ نخعیؒ حضرت انسؒ سفیان ثوریؒ عطاءؒ عکرمہؒ مسروقؒ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ و امام ابو یوسفؒ ہیں ان حضرات کے نزدیک نکاح کر سکتا ہے اور نظر کا تقاضہ بھی یہاں ہے کیونکہ محرم کے لئے جہاں



اداره فیضانِ اسلام **واللہ اعلم بالصواب** گنگوہی رح  
تمت بالتحذیر  
وآخر کد عونا ان الحمد للہ رب العلمین

مع غالب احرام صید کی بیع کرنا درست نہیں خواہ یہ حرم غیر حرم کو بیع کرے یا حرم کو (دہلیہ صفحہ ۲۲۶، ۱۷۰) ابراہیم غفرلہ  
لے اجاب پیرالس بن مالک الخ معانی الاثنی عشر صفحہ ۱۷۰

عرض ناشر

دوسرا ایڈیشن ہدیہ ناظرین ہے پہلے ایڈیشن میں باوجود کوشش کے کچھ اغلاط رہ گئی تھیں جس پر بعض احباب نے توجہ بھی دلائی جن کا ہم قلب صمیم سے شکریہ ادا کرتے ہیں اس کی اصل وجہ یہ تھی کہ یہ درسی تقریر ہے جسکو دورانِ درس قلم بند کیا گیا تھا۔ ظاہر ہے کہ دورانِ تقریر قلم بند کرنا قدرے عجلت کیساتھ ہوا کرتا ہے جسمیں کچھ نہ کچھ غلطی کا امکان ہو ہی جاتا ہے۔ تاہم اس جدید ایڈیشن میں بڑی حد تک صحت کی گئی ہے اور اسکے علاوہ ہر باب کیلئے حاشیہ میں راقم الحروف ناشر نے حوالہ کتب نیز اقوال و مذاہب کا بالاختصار اضافہ کیا ہے ! اصل تقریر میں غالباً دو یا تین جگہ بعض اسماء میں ناقل سے سہو ہوا ہے جسکی طرف حاشیہ میں - نشاندہی کر دی ہے۔ اسکے بعد بھی اگر ناظرین کرام کو کوئی فروگزاشت معلوم ہو تو ہماری طرف منسوب کرتے ہوئے احقر ناشر کو مطلع فرمادینگے۔

جزاکم اللہ و احسن الجزاء

فاشارا. احقر اسلام الحق اسعدى المظاہری ۱۳۱۵ھ ۲۷ جمادی الثانی ۱۳۱۵ھ ۳۰

مفتاح الآمنار في حلِّ معاني الانظار دزير طبع

# فهرست عناوین

كتاب الطهارة	كتاب الصلوة	باب وضع اليدين في السجود ص ٢٨	باب صلوة العيد ص ٤٥
باب المار يقيح ص ٣	باب الاذان	صفحة الجلوس ص ٣٠	الصلوة في الكعبة ص ٤٥
سورة البقرة ص ٣٠	الاقامة	التشهد في الصلوة ص ٣٩	من صلى خلف ص ٤٦
سورة الكلب ص ٥	الصلوة خير من النوم	السلام ص ٣٩	طلوع الشمس ص ٤٦
سورة الأذنى ص ٤	اذان الصبح قبل	ان السلام فرض او ص ٥٠	الصلوة خلف المريض ص ٤٦
التسمية ص ٨	اقامة المؤذن	الوتر ص ٣٣	صلوة الفرض ص ٤٦
الوضوء ص ٩	اجابة الاذان	القرأة في ركعتي الفجر ص ٥٢	التوقيت في ص ٤٨
مسح الرأس ص ١٠	مواقيت الصلوة	الركعتين بعد العصر ص ٥٢	صلوة المسافر ص ٤٨
الاذنين في الوضوء ص ١١	الجمع بين الصلوتين	قيام الامام ص ٥٣	الوتر على الرحله ص ٤٩
غسل الرجلين ص ١٢	الصلوة الوسطى	صلوة الخوف ص ٥٤	الشك في الصلوة ص ٥٠
الوضوء يجب ص ١٣	وقت الفجر	الرجل يكون في الحرب ص ٥٤	سجود سهو ص ٥٠
المنذ ص ١٣	وقت الظهر	الاستسقاء ص ٥٤	الكلام في الصلوة ص ٥٠
حكم النسيء ص ١٣	صلوة العصر	صلوة الكسوف ص ٥٤	الاشارة ص ٥١
الذي يجامع ص ١٥	رفع اليدين عند	القرأة في ص ٥٨	الردور ص ٥٢
فما غيرت النار ص ١٤	ما يقال بعد تكبير	التطوع بالليل والنهار ص ٥٨	التقصير ص ٥٢
الوضوء بمسح الفرج ص ١٨	قرأة بسم الله	بعد الجمعة ص ٥٨	دبار الجلد ص ٥٢
المسح على الخفين ص ١٩	انقرأت في الظهر والعصر	الركوع قائما ص ٥٩	كون التقيد ص ٥٣
قرأت الجنب ص ٢٠	القرأة في المغرب	التطوع في المساجد ص ٥٩	فضل طول القيام ص ٥٣
حكم بول الغلام ص ٢١	القرأة خلف الامام	بعد الوتر ص ٥٩	كتاب الجنائز
الوضوء بنيت التمر ص ٢١	التكبير في الخفض	القرأة في صلوة الليل ص ٥٩	از ص ٤٨ تا ص ٤٨
المسح على الخطين ص ٢٢	التكبير عند الركوع والسجود	جمع السور في ركعة ص ٤٠	كتاب الزكوة
المستحاضة ص ٢٣	ورفع اليدين	قيام في شهر رمضان ص ٤٠	از ص ٤٩ تا ص ٨٤
بول ما يוכל لحمه ص ٢٥	التطيق في الركوع	سجود التلاوة ص ٤١	كتاب الصوم
صفحة التيمم ص ٢٥	مقدار الركوع والسجود	من يصلي في رحله ص ٤٢	از ص ٨٨ تا ص ٩٢
غسل يوم الجمعة ص ٢٤	ما ينبغي ان يقال في الركوع	الصلوة عند الخطبة ص ٤٢	كتاب المناسك
الاستجماد ص ٢٨	الامام يقول مع الله	ادار سنت الفجر ص ٤٣	از ص ٩٢ تا ص ١١١
الاستنار بالعظم ص ٢٨	التقنوت في الفجر	الصلوة في التوب ص ٤٣	
نوم الجنب ص ٢٩	وضع اليدين قبل	في اعطان الابل ص ٤٣	



## ہماری مطبوعات ایک نظر میں

تقریر طحاوی شریف جدید ایڈیشن  
تشریحات علی مشکوٰۃ فی جز  
مقدمۃ مشکوٰۃ مترجم  
خیر الاصول

مصباح الاحادیث  
اسعاد النخو شرح نخومیر

مصباح القدوری شرح اردو قدوری  
(کوریکس بورڈ)

نورالفتح اردو شرح نورالایضاح  
(کور بکس بورڈ)

مصباح الوقایہ شرح اردو شرح وقایہ اول  
 ” ” ” دوم

مشکوٰۃ الانوار اردو شرح نور الانوار

مصباح الحسامی اردو شرح حسامی

جدید عین الہدایہ اردو شرح ہدایہ

جلد ثالث، جز اول، دوم

## مذاهب اربعہ اردو

مصباح العقائد ياتهدى بالعقائد

رسم الحفقی (عکسی)

فارسی اول مترجم و شرح

کریما مترجم  
نخومیر: حاشیه اردو

## فاری دوم

کریمیا

## تیسیر المبتدی

تذكرة المصنفين والمنوفين

معلم الہمیز ان

تفسیر جمالیں اردو شرح

## جلالین شریف قسط اول

## سیرت النبی ابن ہشام قسط اول

تاریخ مشائخ ہند جلد اول بلا جلد

” ” ” جلد دوم بلا جلد

” ” ” سہروردیہ بلا جلد

تذکرہ ائمہ اربعہ بلا جلد

تذکرہ سلطان الہند خواجہ

معین الدین چشتی اجمیریؒ

تذکرہ شیخ قطب الدین بختیار کاکی

تذکرہ شیخ کبیر فرید الدین گنج شکر

ختم نبوت (کامل) مجلد

مقام صحابہؓ (کور بکس بورڈ)

اداره پرفخا  
مکتبہ  
کراچی

ملنے کا پتہ: مکتبہ سعدی (دارالعلوم) شاہ پہلول، سہارنپور، یو۔ پی